

النو المربعة

الكتاب الأول

جزم المضارع
في جواب الطلب



دار الكتاب الحديث

Dar Al - Kitab Al - Hadeeth

د / علي محمود النابى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ
صدق الله العظيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين
وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين

وبعد

فالقرآن الكريم هو المعجزة الخالدة ، الشاهدة على صدق الرسالة المعمدية ،
قراءته عبادة ، وتلاوته سعادة ، ودراسته أنبل وأشرف دراسة ، فمن شغلته
القرآن الكريم عن أن يسأل ربه ، فإنه جل وعلا يعطيه ما لم يعط السائلين ،
تحفه الملائكة بالرحمة ، ويذكره الله تعالى فيمن عنده ، ويرزقه من حيث لا
يحتسب ، حبا في هذا ، وطمعا في رحمة الله تعالى ومغفرته ، لقى القرآن
الكريم من العلماء الأقدمين عناية خاصة ، وبذلوا في دراسته جهودا مضنية
للحفاظ عليه ، تمثلت في آثارهم الكثيرة التي ستظل محل فخر وإكبار لأجيال
المتعاقبة على مدى السنين ، فمنهم من اهتم بتفسيره ، ومنهم من اهتم به
لغة ، واستقصى النحويون وجوه الإعراب لآياته ، وتنبع البلاغيون ببيان
وبديعه ، وبحث اللغويون في ألفاظه وغريبه ، ولا زال المهمل العذب ،
وسيقظ إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، هذا الذي حدا بي إلى كتابة هذا
البحث .

مستنبطا فيه من كتب المفسرين المرصعة بأعاريب القرآن الكريم ، وأصحاب
اللغة البارزين جامعا ومحررا ومناقشا ومرجعا وأردت بهذا أن أساهم
بجهدى في خدمة كتاب الله عز وجل ، وأجمع هذا الموضوع ليسهل تناوله .

دار الكتاب الحديث

٩٤ عباس العقاد - مدينة نصر هاتف: ٢٧٥٢٩٩٠ فاكس: ٢٧٥٢٩٩٢
ص.ب: ٢٢٧٥٤ الصفاة ١٣٠٨٨ هاتف: ٢٤٦٠٦٣٤ فاكس: ٢٤٦٠٦٢٨
تجزئة "C" رقم 34 درارية - الجزائر العاصمة هاتف وفاكس 35-30-55

القاهرة
الكويت
الجزائر

وقد اقتسم هذا الكتاب بين يدي إلى فصلين ومقدمة وخاتمة ، ووضحت في المقدمة أهمية هذا البحث وسبب اختيارى له .

وفي الفصل الأول : تحدثت عن جزم المضارع في جواب الطلب عند النحاة ، وأيدت ذلك بالشواهد القرآنية والنحوية .

أما الفصل الثاني: فقد تناولت فيه جزم المضارع في جواب الطلب مستقصى في القرآن الكريم ، وناقشتها على ضوء كتب التفسير المتخصصة ، وبينت آراء العلماء ، وأقربها في اعتقادي إلى الصواب ، ليسهل على الباحث ، أو الدارس الرجوع إليها أما الخاتمة فقد بينت فيها ما توصلت من نتائج ولم أذكر وسعا في البحث و التنقيب ، وبذلت قصارى جهدى ليظهر على تلك الصورة وسيرى القارئ في ثانيا الكتاب ما بذلته من جهد في الجمع والمناقشة ، وإظهار آراء العلماء .

، وإنى لا أدعى أنى لهذه المعلومات مبتكر ، ولا أنى أحطت بكل شئ علما ، كما لا أدعى أن ما قررته من تصويب أو تخطئة هو الحق الذى لا محيد عنه ، ولا معقب له فإن أك قد قاربت السداد ، وسلكت سبيل الرشاد فمن الله وحده الإلهام والإمداد ، وإن تكن الأخرى فالخير أردت وما توفيقى إلا بالله ، وقدما قيل من اجتهد وأصاب فله أجران ، ومن اجتهد وأخطأ فله أجر وإنى لآمل أن يحقق هذا الكتاب ما قصدت إليه من نفع للدارسين .

والله أسأل أن يوفقنا جميعا إلى جادة الصواب ، ويقينا أسباب الزلل ويمن علينا بحسن القبول ويهيئ لنا من أمرنا رشدا إنه سميع الدعاء .

وهو حسبنا ونعم الوكيل

الفصل الأول

جزم المضارع في جواب الطلب

يجزم الفعل المضارع في جواب الأمر والنهي والدعاء والاستفهام
والتحضيض والعرض والتمنى والترجي بثلاثة شروط : -

١ - ألا يسبق الفعل المضارع الواقع بعدها بقاء السببية .

٢ - أن يقصد بهذا الفعل الخالي من قاء السببية معنى الجواب للطلب
المتقدم عليه .

٣ - أن يصح تقدير (إن لا) في موضع النهي لكي يجزم الفعل بعده والطلب
في هذا يشمل الطلب المحض وغير المحض أي أنه يشمل :

فعل الأمر ، واسم فعل الأمر ، والجملة الخبرية الدالة على الطلب .

قال ابن مالك :

وبعد غير النفي جزما اعتمد إن تسقط الفاء والجزاء قد قصد

وشروط جزم بعد نهى أن تضع إن قبل (لا) دون تخالف وقع

والأمر إن كان بغير أفعل فلا تنصب جوابه ، وجزمه اقبلا

أي يجوز في جواب غير النفي من الأشياء التي سبق ذكرها أن تجزم إذا

سقطت الفاء ، وقصد الجزاء لرني أزرك ، وكذلك الباقي ، وهل هو مجزوم

بشروط مقدر أي زرني فإن تزرني أزرك ، أو بالجملة قبله قولان ، ولا يجوز

الجزم في النفي فلا تقول : ما تأتينا تحدثنا ، ولا يجوز الجزم عند سقوط

الفاء بعد النهي إلا بشرط أن يصح المعنى بتقدير دخول إن الشرطية على

(لا) فتقول : لا تدن من الأسد تسلم بجزم تسلم إذ يصح إن لا تدن من

الأسد تسلم ، ولا يجوز الجزم في قولك : لا تدن من الأسد يأكلك^(١) ،

(١) إنما يجب الرفع لأن الأكل إنما يترتب على الدنو لا على عدمه .

إذ لا يصح إن لا تدن من الأسد يأكلك ، وأجاز الكسائي ذلك بناء على أنه لا يشترط عنده دخول (إن) على (لا) ، فجزمه على معنى إن تدن من الأسد يأكلك .

كما وضع ابن عقيل في البيت الثالث بقوله:

قد سبق أنه إذا كان الأمر مدلولاً عليه باسم فعل ، أو بلفظ الخبر لم يجز نصبه بعد الفاء ، وقد صرح بذلك هنا فقال .

متى كان الأمر بغير صيغة (افعل) ونحوها ، فلا ينتصب جوابه ، ولكن لو أسقطت الفاء جزمته كقولك : صه أحسن إليك ، وحسبك الحديث ينم الناس ، وإليه أشار بقوله: (وجزمه اقْبَلَا)^(١) ومثال الجزم بعد فعل الأمر (وهزى إليك بجزع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً)^(٢) الفعل (تساقط) مجزوم باتفاق القراء السبعة وهو بعد فعل الأمر (هزى) .

وبعد اسم فعل الأمر : صه تستفيد من محدثك ، نزال تسترح عندنا (تستفيد ، تسترح) مضارعان مجزومان في جواب اسم فعل الأمر ومن شواهد الجزم بعد اسم الفعل قول الشاعر^(٣)

وقولي كلما جشأت وجاشت
مكائك تحمدي أو تستريحي

(١) شرح ابن عقيل ٣: ٣٠٢ . (٢) مريم ٢٥ .

(٣) البيت لعمر بن الإطنابة الخزرجي (والإطنابة : اسم أمه) يخاطب

نفسه ، جاشت وجاشت بمعنى اضطربت وهو من الوافر ، والشاهد في تحمدي حيث جزم لوقوعه بعد الطلب باسم فعل وهو شاهده ٣٦٥ في المغني وشلهد

٨٢٥ في الصبان على الأشموني وشاهد ٥٠٤ في أوضح المسالك .

فالفعل (تحمدي) مجزوم لوقوعه بعد الطلب باسم الفعل وهو (مكائك) وهو اسم فعل أمر بمعنى اثبتى وهو مقول القول .

وبعد الجملة الخبرية الدالة على الطلب : حسبك الحديث ينم الناس

قال سيبويه^(١) : تحت باب الحروف التي تنزل بمنزلة الأمر والنهي ، لأن فيها معنى الأمر والنهي .

فمن تلك الحروف حسبك ، وكفيك وشرعك ، وأشباهها تقول : حسبك ينم الناس ، ومثل ذلك : (اتقى الله امرؤ فعل خيراً)

يثب عليه ، لأن فيه معنى ليتق الله امرؤ وليفعل خيراً ، وكذلك ما أشبه هذا ، وقال^(٢) : فأما ما انجزم بالأمر فقولك : انتنى آتاك

و أما ما انجزم بالنهي فقولك : لا تفعل يكن خيراً لك

و أما ما انجزم بالاستفهام فقولك : ألا تأتينا أحدثك ؟ وأين تكون أزرك ؟

وأما ما انجزم بالتمنى فقولك : ألا ماء أشربه ، وليته عندنا يحدثنا

وأما ما انجزم بالعرض فقولك : ألا تنزل تصب خيراً

وإنما انجزم هذا الجواب ، كما انجزم جواب إن تأتني ، بأن تأتني ، لأنهم جعلوه معلقاً بالأول غير مستغن عنه إذا أرادوا الجزاء ، كما أن (إن) تأتني

غير مستغنية عن آتاك ، وزعم الخليل : أن هذه الأوانل كلها فيها معنى (إن) ، فلذلك انجزم الجواب ، لأنه إذا قال انتنى آتاك فإن معنى كلامه إن

يكن منك إتيان آتاك ، وإذا قال : أين بيتك أزرك ؟ وكأنه قال إن أعلم مكان بيتك أزرك ، لأن قوله أين بيتك يريد به أعلمني

(١) الكتاب ٣ : ١٠٠ . (٢) الكتاب ٣ : ٩٣ .

، وإذا قال ليته عندنا يحدثنا ، فإن معنى هذا الكلام أن يكن عندنا يحدثنا ، وهو يريدنا هنا إذا تمنى ما أراد في الأمر ، و إذا قال لو نزلت و كأنه قال انزل .

ومما جاء من هذا الباب في القرآن وغيره قوله عز وجل (هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون)^(١)

فلما انقضت الآية قال (يغفر لكم) ومن ذلك أيضا : أتيتنا أمس نعطك اليوم ، أي إن كنت أتيتنا أمس أعطيناك اليوم ، هذا معناه ، فإن تريد أن تقرره بأنه قد فعل فإن الجزاء لا يكون ، لأن الجزاء إنما يكون في غير الواجب . ومما جاء أيضا منجزا بالاستفهام قوله : وهو رجل من بني تغلب ، جابر بن حنى^(٢)

ألا تنتهي عنا ملوك وتنقى محارمنا لا يبيد الدم بالدم

(١) الصف ١٠ ، ١١ .

(٢) أي حذار أن تبوء دماؤهم بدماء من قتلوه : والبواء : القود وروى ولا يبيد بترك الإعلال ، وفي اللسان لا يبيد ، والشاهد فيه جزم يبيد على جواب ما تضمنه (ألا تنتهي) من معنى الأمر ، والتقدير انتهوا عنا أي إن انتهت عنا انظر التعليق على الكتاب ص ٣ : ٩٥ وهو في اللسان ٣٨٢ : ١ (هو) ، المفضليات ٢١١ .

وقال الراجز^(١) :

متى أنام لا يورقنى الكرى ليلا ولا أسمع أجراس المطى
كأنه قال : إن لم يكن منى نوم في غير هذه الحال لا يورقنى الكرى كأنه لم يعد نومه في هذه الحال نوما .

وقد سمعنا من العرب من يشمه الرفع ، كأنه يقول : متى أنام غير مؤرق وتقول : انتنى آتك ، فتجزم على ما وصفنا ، وإن شئت رفعت على أن لا تجعله معلقا بالأول ، ولكنك تبذله ، وتجعل الأول مستغنيا عنه كأنه يقول : انتنى أنا آتيك ، ومثل ذلك قول الشاعر وهو الأخطل^(٢) :

وقال رائدهم أرسوا نزاولها فكل حنف امرئ لمقدار

(١) البيت من الخمسين وهو في الخصائص ٧٣ : ١ ، والكتاب ٩٥ : ٣ الكرى : المكارى وهو الذى يكريك دابته ، والكراء : الأجر وأجراس : جمع جرس وهو الصوت والشاهد فيه جزم (يورقنى) على جواب الاستفهام وانظر حاشية الكتاب ٩٥ : ٣

(٢) لم يرد في الديوان وهو في الكتاب ٩٦ : ٣ ، الخزانة ٦٥٩ : ٣ ويروى يجرى لمقدار والرائد : الذى يتقدم القوم ليطلب الماء و الكلاً ، والمراد هنا : رعيم القوم .
أرسوا : أي أقيموا ولا تتزحزحوا وهو من إرساء السفينة ، نزاولها أي نزاول الحرب ، أي قال رائد القوم ومقدمهم : أقيموا نقاتل فإن موت كل نفس يجرى بمقدار الله وقدره ، فلا الجبن ينجيه ، ولا الإقدام يرديه والشاهد رفع نزاولها على الاستئناف ، ولو أمكنه الجزم على الجواب لجار .

وقال الأنصاري^(١) :

يا ماني والحق هذه فلفوا تزتون فيه الوفاء معترفا

كأنه قال : إنكم تزتون فيه الوفاء معترفا انتهى

ومثال الجزم بعد التخصيص : لولا تزورنا نكرمك

ومثال الجزم بعد التمني : ليت لي مالا أهن به كل محتاج

ومثال الجزم بعد الترجي : نعلك تفوز تأخذ مكافأة

وقال معروف^(٢) :

كونوا كمن واسى أخاه بنفسه نعيش جميعا أو نموت كلانا

كأنه قال : كونوا هكذا إنا نعيش جميعا ، أو نموت كلانا إن كان هذا أمرا .

ورحم الخليل : أنه يجوز أن يكون نعيش محمولا على كونوا ، كأنه قال :

كونوا نعيش جميعا أو نموت كلانا ،

(١) هو عمر بن الإطابة الأنصاري وهو ٩٦٣ ، والشاهد في رفع تزتون

على الاستئناف والقطع ، ولو أمكنه الجزم لجاز .

(٢) معروف الدبيري ، أنشد الجاحظ له شعرا في الحيوان ٢٦٨:١ ، وإسناه

أ جعله أسوة له في ماله وأشياءه ، والشاهد رفع نعيش على القطع ، ويجوز

حملة على كان ، بتقدير : كونوا نعيش ، أو لكن نحن وأنتم نعيش جميعا

مؤننين ، أو نموت كذلك .

عامل الجزم بعد الطلب .

اختلف^(١) النحاة في عامل الجزم بعد الطلب ولهم في ذلك آراء :

١- أن لفظ الطلب ضمن معنى حرف الشرط ، فجزم الفعل الواقع بعده

ونسب هذا إلى الخليل وسيبويه واختاره ابن مالك .

٢- أن أنواع الطلب الثمانية لم تتضمن معنى حرف الشرط ، وإنما نابت عن

الشرط بمعنى أن جملة الشرط حذفت ، ونابت هذه عنها في العمل فجزمت

وذهب إلى هذا أبو علي الفارسي وأبو الحسن السيرافي ، وأبو الحسن بن

عصفور .

٣- أن الجزم بشرط مقدر دل عليه الطلب وإليه ذهب أكثر المتأخرين .

٤- أضعفها أن الجزم بلام مقدرة فإذا قلت : أين بيتك أترك ؟ -

كان جزم الفعل (أترك) بلام مقدرة ، و التقدير : لأترك ، وتقدير اللام لا يطرد

ولا يستقيم من جهة المعنى في كل موضع (لا بتكلف^(٢))

(١) حاشية الصبان على الأسموني ٣: ٣٠٩ بتصرف . (٢) فإذا سقطت الفاء

بعد الطلب ، وقصد معنى الجزاء جزم الفعل جوابا لشرط مقدر لا للطلب

لتضمنه معنى الشرط خلافاً لزاعمي ذلك نحو (قل تعالوا أتل) بخلاف نحو

(فهد لي من لذنك ولياً يرثني) في قراءة الرفع فإنه قدره صفة لولياً لا جواباً

لهب كما قدره من جزم أوضح المسالك ٣: ١٧٩ فتحو جودوا تسودوا الجزم

بشرط محذوف تقديره إن تجودوا تسودوا ونحو لا تكن من الأسد تسلم ،

التقدير : إن لا تكن من الأسد تسلم ، وشرط الجزم بعد النهي صحة المعنى بتقدير

يدخل (إن) قبل (لا) فلا يصح : لا تكن من الأسد يأكلك وشرط الجزم بعد غير

النهي أن يصح المعنى بحلول (إن) محله ، فلا يصح : أحسن إلى أحسن إليك

قال ابن عصفور^(١) :

واختلف في سبب جزم هذه الجمل ما بعدها ، فمنهم من ذهب إلى أنها جازمت لكونها متضمنة معنى الشرط ، لأنك إذا قلت : أطع الله يغفر لك ، فإما جزم جواب أطع الله ، لأنه ضمن معنى إن تطع ، ومنهم من ذهب إلى أنها إنما جازمت لنيابتها مناب الشرط وفعله فالأصل عندهم في أطع الله يغفر لك ، إن تطع الله يغفر لك ، فحذف أطع الله ، وأقم إن تطع الله مقامه وهذا هو الصحيح ، لأن العامل لا يوجد جملة في موضع ، وإذا كان التقدير في أطع الله يغفر لك حتى ما ذكر من حذف أداة الشرط وفعله ، كانت الجملة الأولى جازمة بنيابتها مناب الجازم لا بحق الأصل .

واختلف أهل البصرة والكوفة متى يجزم جواب النهي فذهب أهل البصرة أنه لا يجوز جزم جواب النهي حتى يسوغ فيه دخول حرف الشرط عليه مع أداة النهي نحو : لا تعص الله يغفر لك ، لأنه يسوغ أن تقول : إن لا تعص الله يغفر لك ، ولا يجوز لا تعص الله تندم ، لأنه لا يسوغ أن تقول : إن لا تعص الله تندم .

ومذهب أهل الكوفة أنه يجوز جزم جواب النهي إذا صح معنى الشرط وصح وقوع الفعل المنهي عنه مع أداة النهي ، أو دونها بعد أداة الشرط فيجوزون لا تعص الله تندم ، لأنه قد ضمن لا تعص معنى إن تعص الله تندم ، وهذا فاسد ، لأن الجملة الأولى نائبة مناب أداة الشرط وفعله ،

(١) شرح جمل الزجاني ١٩٢: ١٩٣ ، تعليق د/ صاحب أبو جناح الجمهورية العراقية وزارة الأوقاف إحياء التراث .

ولا يجوز أن تناب منابها حتى يكون الفعل المنهي عنه موافقاً لفعل الشرط في الحرف الداخل عليه فلا يجوز لا تعص الله تندم ، لأنك إذا قدرت في الأصل : إلا تعص الله إن تعص الله تندم لم يجز أن تقيم إلا تعص الله مقام إن تعص ، لأنه غير موافق له في الحرف الداخل عليه .
وأما ما ورد في الحديث من حملهم : (لا تشرب يصبك سهم)^(١) .
فإنه من تسكين المرفوع الذي لا يجوز إلا ضرورة أو في قليل من الكلام نحو قول امرئ القيس^(٢) :

فاليوم أشرب غير مستحقب إنما من الله ولا واغل

(١) أخرجه البخاري في باب مناقب الأنصار ، ومثله في باب غزوة أحد رواه باسكون والرفع و انظر أمالي السهيلي ١١٨٠٨٥ .
(٢) المستحقب : المنكسب ، وهو من حمل الشئ في الحقيقة ، الواغل : الداخل على القوم في شربهم ولم يدع ، ورواية الديوان والمسيرد (فاليوم أسقى) ولا شاهد فيها وقال هذا البيت حين قتل أبوه ، ونذر ألا يشرب الخمر حتى يثأر فلما أدرك ثأره حلت له على حسب زعمه وهو في الكتاب ٢ : ٢٩٧ ، الخصائص ١ : ٢٤ / ٢ : ٣١٧ الخزائن ٣ : ٥٣٠ الديوان ١٢٢ .

قال عبد القاهر^(١) :

اعلم أن فعل الشرط يضمّر بعد هذه الأشياء الخمسة لدليلها عليه : —
الأول : الأمر كقولك : اتنى أكرمك ، والتقدير : اتنى فإلك إن تأتني أكرمك ،
والثاني : النهي كقولك : لا تفعل يكن خيراً لك ، والتقدير : لا تفعل فإلك إن
لا تفعل يكن خيراً لك ، ولو كان الجزم بالنهي ، لوجب أن يكون المعطى إن
أنهك يكن خيراً لك .

والثالث : الاستفهام نحو ألا تأتيني أحدثك ، والتقدير : فإلك إن تأتني أحدثك
وكذا أين بيتك أزرع ؟ التقدير : فإلك إن تعرفني أين بيتك أزرع ، أو إن
أعرف بيتك أزرع .

والرابع : التمني نحو ألا ماء أشربه ، التقدير : فإن يكن ماء أشربه .

والخامس : العرض كقولك : ألا تنزل تصب خيراً ، التقدير : فإلك إن تنزل
تصب خيراً ، والمضمّر يجب أن يكون من جنس المظهر فلو قلت : لا تدن
من الأسد يأكلك لم يجز لأجل أن قولك لا تدن يدل على أن الشرط موضوع
للمنى الدنو نحو إن لا تدن يأكلك ، وهذا محال ، ولو قلت التقدير : لا تدن من
الأسد يأكلك ، بمعنى فإلك إن تدن منه يأكلك وجب إظهار الشرط ، لأجل أنه
إنما يضمّر إذا كان ما قبله من جنسه ، وليس النهي من جنس الإثبات وإذا
لم يضمّر الشرط في هذه المواضع لم يجزم الفعل الواقع بعد الأمر .

(١) المقتصد في شرح الإيضاح ٢ : ١١٢٤ ، ١١٢٥ يتصرف تحقيق كاظم
المرجان .

وما أشبه وكان على وجوه :

أحدها : أن يكون صفة كقوله عز وجل : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم
وتزكّيهم بها)^(١) وكقوله عز وجل : (فهب لى من لدنك ولياً يرثى ويرث)^(٢)

والوجه الثاني : أن يكون حالاً كقوله عز وجل : (ولا تمنن تستكثر)^(٣)
هو بمنزلة قولك ولا تمنن مستكثراً ، فمستكثراً حال من الضمير فى (تمنن)
، وإنما لم يقل فى قوله تعالى : (ولياً يرثى) إن يرثى حال لأجل أن النكرة
لا تنصب عنها الحال فى حال الاختيار ، ولو كان هذا فى شعر أيضاً لكان
حمله على الحال دون الصفة خطأ للاستغناء عن ذلك .

وجملة جواب الطلب^(٤) هى فى الحقيقة جواب شرط جازم ، حذف مع فعله ،
لدلالة الكلام عليه . فقول جميل بثينة^(٥) :

وإن قلت ردى بعض عقلى أعش به مع الناس قالت ذاك منك بعيد
جزم (أعش) فيه بتقدير : إن ترديه أعش به ، وجملته جواب شرط جازم
غير مقترن بالفاء فهى لا محل لها من الإعراب ، وكذلك قول عنترة^(٦) :
هلا سألت الخيل يا ابنة مالك إن كنت جاهلة بما لم تعلمى
يخبرك من شهد الواقعة أننى أعش الوغى وأعف عند المغنم

(١) التوبة ١٠٣ . (٢) مريم ٦٠ ، ٦١ . (٣) المدثر ٦ .

(٤) إعراب الجمل وأشباه الجمل ٩٩ د / فخر الدين قباوة دار الآفاق الجديدة

بيروت . (٥) ديوان جميل ٦١ .

(٦) ديوان عنترة ٢٠٧ ، ٢٠٩ .

والتقدير فيه : إن تسألنيها يخبرك من شهد ، ونسب^(١) إلى الخليل وسيبويه
 أن الطلب في مثل هذا قد ضُمَّنَ معنى حرف الشرط ، فجزم به ، وهذا قول
 ضعيف مردود : لأن تضمين الفعل معنى الحرف بعيد جدا ؛ ولأن عامل
 الجزم لا يكون فعلا ، أو جملة ؛ ولأن هذا التضمين يقتضي جمع ثلاثة معان
 في فعل واحد : معناه الأصلي ، ومعنى الأداة الجازمة ومعنى فعلها المحذوف
 ، ويقتضي أن يكون الفعل الواحد طلبيا وغير طلبي في آن واحد .
 وذهب أبو علي الفارسي^(٢) والسيرافي وابن عصفور إلى أن الطلب قد ناب
 مناب الشرط و عمل عمله ، وليس هذا الشيء لأن الناب عن الشيء في عمله
 يجب أن يؤدي معناه ، والطلب ليس فيه معنى الشرط ، والتعليق .
 وزعم^(٣) بعض النحاة أن الفعل بعد الطلب مجزوم بلام مقدرة وهذا قول
 ضعيف جدا ؛ لأنه يفسد المعنى ويتعذر إظهار اللام المقدرة هذه في كثير من
 الأحيان وزعم الكوفيون^(٤) أن الفعل مجزوم بمعنى جواب الطلب ولا تقدير
 للشرط ، وهذا باطل مدفوع ، وقد سمع لفظ الشرط مع جوابه بعد كثير من
 معاني الطلب وليس في جواب الطلب شيء وقع الجزاء له فجزم به ، وكثيرا
 ما يرد الطلب ، ولا جواب بعده ، وهذا يعني أن الجواب إذا وجد فهو لشيء
 آخر غير الطلب وجوابه وهو ما ذهبنا إليه من شرط مقدر .

- (١) شرح الكافية ٢ : ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، وحاشية الصبان ٣ : ٣٠٩ وشرح
 المفصل ٩ : ٤٧ ، ٤٩ .
 (٢) حاشية الصبان ٣ : ٣٠٩ .
 (٣) حاشية الصبان ٣ : ٣١٠ .
 (٤) رصف المباني ص ٣٨٦ .

ولو قلنا : إن الفعل مجزوم في جواب الطلب دون تعرض لهذه الآراء لكان
 أحسن ، فالخلاف لا جدوى منه .
 قال سيبويه^(١) :

وليس كل موضع تدخل فيه الفاء بحسن فيه الجزاء ألا ترى أنه يقول : ما
 أتيتنا فتحدثنا ، والجزاء هاهنا محال ، وإنما قبح الجزم في هذا ، لأنه لا يجي
 فيه المعنى الذي يجي إذا أدخلت الفاء ، وسمعنا عربيا موثوقا بعربيته يقول
 : لا تذهب به تغلب عليه ؛ فهذا كقوله :

لا تدن من الأسد يأكلك ، وتقول : ذره يقل ذاك ، وذره يقول ذاك — فالرفع
 من وجهين :

فأحدهما : الابتداء ، والآخر على قولك : ذره قائلا ذاك ، فنجعل يقول في
 موضع قائل .

فمثل الجزم قوله عز وجل : (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل)^(٢)
 ومثل الرفع قوله تعالى جده : (ذرهم في خوضهم يلعبون)^(٣) وتقول انتنسى
 تمشي ، أي انتنسى ماشيا ، وإن شاء جزمه على أنه إن أتاه مشي فيما
 يستقبل ، وإن شاء رفعه على الابتداء وقال عز وجل : (فاضرب لهم طريقا
 في البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى)^(٤) فالرفع على وجهين : على
 الابتداء ، وعلى قوله : اضربه غير خائف ولا خاش .

- (١) الكتاب ٣ : ٩٧ . (٢) الحجر ٣ . (٣) الأنعام ٩١ .
 (٤) طه ٧٧ .

ويقول : فَمَ يدعوك . لأنك لم ترد أن تجعل دعاء بعد قيامه ويكون القيام سببا له ، ولكك أردت : فَمَ إليه يدعوك ، وإن أردت ذلك المعنى جزمتم .
و أما قول الأخطل^(١) :

كُرُّوا إِلَى حَرَّتِكُمْ تَعْمُرُونَهَا كما تكرر إلى أوطانها البقر

فعلى قوله كرو عمريين . وإن شئت رفعت على الابتداء وتقول . مرة يحفرها . وقل له يقل ذلك . وقال الله عز وجل : (قَدْ نَعَادَى الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ)^(٢) .

ولو قلت مرة يحفرها على الابتداء كان جيدا . وقد جاء رفعه على شيء هو قتل في كلام . على مرة أن يحفرها . فإذا لم يذكرها (أن) . جعلوا المعنى بمنزلة في عسينا نفعل . وهو في الكلام قليل

(١) في الديوان ١٠٨ ، والمفصل ٧ : ٥٠ ، ٥٢ ، والمقرب ٥٩ ،
والأشمونى ٣ : ٣٠٩ ، الكتاب ٣ : ٩٩ / النسان (وطن) .

كروا . أرجعوا . يقوله لبيس سليم في هجائه لقيس . وبيسو سليم منهم .
وحرة بى سيم معروفة والحررة : أرض ذات حجارة سود نحرة . وثامس
بحرة أخرى تحورها . وإنما غيرهم بالترول في لحررة لحصانها ولا مناع
الدليل بها . ولشاهد رفع تعمرونها ثوقوعها موقع الحال . أو على انقطع ولو
أمكنه الجزم على جواب الأمر لجاز .

(٢) إبراهيم ٣١ .

لا يكادون يتكلمون به . فإذا تكلموا به فافعل كأنه في موضع اسم منصوب
كأنه قال : عسى ريد قنلا ، ثم وضع يقول في موضعه قال بن هشام .
قر غير بى عمرو (لولا أحرمنى إلى أجل قريب فصدق وكر) بالتحريم فقل
عطف على ما قبله على تقدير إسقاط الفاء ، وحرم (صدق) ويسمى
العطف على المعنى ويقال به في غير ثمرن لعطف على التوهم ، وقيل
عطف على محل الفاء ، وما بعدها وهو (صدق) ومحله نجزم . لأنه
جواب التحصيل . ويجزم بأن مقدرة . وأنه كالعطف على (من يصلل الله
فلا هادى له

ويذرهم)^٢ بالتحريم . وعلى هذا فيصاف لى التصايط المذكور أن يقال : أو
جواب طلب . ولا تقيد هذه المسألة بالفاء : لأنهم أنشدوا على ذلك قوله^٣ :
فلأهلونى بليتكم لعلى أصالحكم وأستدرج نوب

وقال أبو على : عطف استدرج على محل الفاء الداخلة في التقدير على لعلى
وما بعدها .

(١) المغنى ٥٥٣ . (٢) الأعراف ١٨٥ .

(٣) أهلونى : أعطونى . البلية : الناقة تربط عند قبر صاحبها حتى تموت ،
نوبا : أصلها نواى ، والنوى : الجهة التى ينوبها المسافر وقد سبب هذا
البيت فى حاشية الدسوقى لرجل من هذيل ، ونسبه السيوطى لأبى دؤاد وهو
شاهد ٧٨٦ ، ٨٦٠ .

ويلاحظ أن ما جاء في القوس الكريم هو جواب لفعل الأمر وجاء قليلاً جواباً
 لاسم الفعل نحو قوله تعالى (عليكم أنفسكم لا يضركم من صل)^١ ، وقد
 يفترى لحوب بالتقاء نحو قوله تعالى (اهبطوا مصراً فإن لكم ما سألتم)^٢
 ونحو قوله تعالى : (قل اتخذتم عند الله عهداً قلن يحلفن الله عهداً)^٣

كما يحسن جواباً للاستفهام نحو قوله تعالى (هل أدلكم على تحفة نتحيكم
 من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم
 وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم)^(٤)

فالفعل (يغفر) جواب الاستفهام عند سيبويه^٥ والمبرد والفراء .

والخبر إذا أريد به الطلب انجرم جوابه كقولهم اتقى الله امرؤ فعل خيراً يشب
 عليه ، وجعل منه بعضهم الآية السابقة ، وقال يؤمنون بمعنى آمنوا ، وإذا لم
 يرد الجواب رفع الفعل على الاستئناف ، أو على الحال ، أو على الصفة في
 سيبويه : انتهى آتاك ، وإن شئت رفعت على ألا تجعله معلقاً بالأول كنهه يقول
 : فأنا آتاك .

وجاء في القراءات السبعية رفع الجواب جزؤه ، وكذلك في الشواذ .

(١) المائدة ١٠٥ . (٢) البقرة ٦١ .

(٣) البقرة ٨٠ . (٤) الصف ١٠-١٢ .

(٥) الكتاب ١ : ٤٥١ ، الرضى ٢ : ٢٤٨ .

(٦) انظر الدراسات لأسلوب القرآن م ١١ ج ٤ : ٣٣٢ .

الفصل الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - سورة البقرة

[يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم
وإياي فارهبون] (٤٠)

لغة والمعنى والإعراب : -

العهد : الموثق عهد إليه في كذا : أوصاه به ، ووثقه عليه (وأوفوا
بعهدي) أوفوا بما عاهدتموني عليه من الإيمان بي والطاعة لي كقوله :
ومن أوفى بما عاهد عليه الله^(١) (ومنهم من عاهد الله^(٢)) رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه^(٣) (أوف بعهدكم) بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب
على حسنيتكم ، وإياي فارهبون فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدا رهبت
، وهو يؤكد في إفادة الاختصاص من (إياك نعد)^(٤) ، وقرأ أوف بالثبديد
أي أبلغ في الوفاء بعهدكم كقوله : (من جاء بالحسنة فله خير منها)^(٥) قال
بو حيان^(٦) : وانحزام المضارع بعد الأمر نحو اضرب زيدا بغضب يدل على
معنى شرط سابق ، والإفئس الأمر ، وهو طلب إيجاد الفعل لا يقتضي شيئا
آخر ، ولذلك يجوز الافتصار عليه فتقول اضرب زيدا ، فلا يترتب على الطلب
بما هو طلب شيء أصلا لكن إذا لوحظ معنى شرط سابق ترتب عليه مقتضاه ،
وقد اختلف النحويون في ذلك ، فذهب بعضهم إلى أن جملة الأمر تضمنت
معنى الشرط

(١) الفتح ١٠ . (٢) التوبة ٧٥ . (٣) الأحزاب ٢٣ . (٤) الفاتحة ٥ .
(٥) النمل ١٨٩ وانظر الكشاف ١ : ١٣٤ . (٦) البحر المحيط ١ : ٣٣٠ .

هَذَا قُلْتُ : صَرَبَ زَيْدًا يَغْضَبُ ، صَمَنَ (اَصْرَبَ) مَعْنَى (اِنْ تَصْرَبْ) وَإِلَى هَذَا دَهَبَ لِأَسَاقِئَةِ الْحَسَنِ بْنِ خُرُوفٍ ، وَدَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنْ جُمِلَةَ الْأَمْرُ نَابَتْ مِنْهَا الشَّرْطُ ، وَمَعْنَى التَّوْبَةِ أَنَّهُ كَانَ التَّقْدِيرُ : اَصْرَبَ زَيْدٌ اِنْ تَصْرَبَ زَيْدًا يَعْصِبُ ، ثُمَّ حُدِّثَتْ جُمْلَةُ الشَّرْطِ وَأُثْبِتَتْ جُمْلَةُ الْأَمْرِ مِنْهَا ، وَعَلَى غَيْرِ ذَلِكَ لَيْسَ ثُمَّ حِمَاةٌ مَحْدُودَةٌ بِنِهَايَةِ لِحْمَلَةِ الْأَوَّلَى الْحَرَمِ لِتَصْمُنَ الشَّرْطُ ، كَمَا عَمِلَتْ (مِنْ) لِلشَّرْطِيَّةِ لِحَرَمِ لَتَصْمُنَهَا مَعْنَى (اِنْ) ، وَعَلَى يَقُولُ لِنَايَةِ عَمِلَتْ لِحَرَمِ نَسَابِهَا مِنْهَا لِحْمَلَةِ الشَّرْطِيَّةِ ، وَمَعْنَى الْحَقِيقَةِ مَعْنَى هُوَ تَنْشُرُطُ لِمَقْدَرٍ ، وَهُوَ حَنْبَرُ الْفَارَسِيِّ وَتَسِيرُ فِي وَهُوَ الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ سَبِيوِيَّةٌ عَنِ الْخَلِيلِ

وَقَالَ تَقْرِصِي . (وَوَفَّوْا بَعْدِي وَفَّ بَعْدَكُمْ) مَسْرُوحٌ ، وَقَرَأَ لِرَهْمِي : وَفَّ بَفَتْحِ الْوَوِ ، وَشَدَّ نَتَاءً لِلتَّكْثِيرِ وَقَالَ لِسَمِيرٍ . وَفَّ . مَجْرُومٌ عَلَى جَوَابِ الْأَمْرِ ، وَهُوَ الْجَزْمُ لِحْمَلَةِ انْطِلَاقِيَّةٍ بِفَتْحِهَا لَمْ تَصْمُنْ مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ ، أَوْ حَرَفِ شَرْطٍ مَقْدَرٍ تَقْدِيرُهُ : اِنْ تَوَفَّوْا بَعْدِي أَوْفَ قَوْلَانِ ، وَهَكَذَا كُلُّ مَا جَزَمَ فِي جَوَابِ طَلَبٍ يَجْرِي فِيهِ هَذَا الْخِلَافُ . وَقَالَ الْعَلَمَةُ الْجَمَلُ : هَذِهِ جُمْلَةُ أَمْرِيَّةٌ عَظْفٌ عَلَى الْأَمْرِيَّةِ قَبْلُهَا ، وَالْغَاءُ فِي (فَارَهِيونَ) فِيهَا قَوْلَانِ : لِلنَّحْوِيِّينَ :

- (١) الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ ١ : ٢٢٧ . (٢) الدَّرُ الْمَصُونُ ١ : ٢٠٣ .
- (٣) الْفَتْوحَاتُ الْإِلَهِيَّةُ ١ : ٤٥ ، ٤٦ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ جَوَابُ أَمْرٍ مَقْدَرٍ تَقْدِيرُهُ : تَنْبَهُوا فَارَهِيونَ ، وَهُوَ يُظَاهِرُ قَوْلَهُمْ : زَيْدًا قَاصِرًا ، أَيْ تَنْبَهُ قَاصِرًا زَيْدًا ، ثُمَّ حُدِّثَ تَنْبَهُ قَاصِرًا وَصَرَبَ زَيْدًا ، ثُمَّ قَدَّمَ الْمَفْعُولَ صَلَاحًا لِلْفِعْلِ لِنَتَقَعِ الْغَاءَ صَدْرًا ، وَإِنَّمَا دَخَلَتْ الْفَتْحُ لِيَتَرْتَبِطَ هَاتَيْنِ الْجُمْلَتَيْنِ وَالْقَوْلُ الثَّانِي فِي هَذِهِ الْفَتْحُ أَنَّهُ زَيْدًا ، فَلَفْظُ (أَوْفَ) فَعَلَ مَضَارِعَ مَجْرُومٍ ، لِأَنَّهُ جَوَابُ الطَّلَبِ ، وَإِيَّايَ : ضَعِيفٌ مَفْعُولٌ فِي مَحَلِّ نَصَبِ مَفْعُولٍ بِهِ

مَقْدَمٌ لَارَهِيونَ مَقْدَرٌ ، لِاسْتِغْنَاءِ فَارَهِيونَ مَفْعُولِهِ ، وَهُوَ لِيَاءُ الْمَقْدَرَةِ ، وَالْأَصْلُ : فَارَهِيونِي (فَارَهِيونَ)

وَمَا تَقْدَمُ مِنْ أَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ يَتَبَيَّنُ لَنَا أَنَّ الْمَضَارِعَ مَجْرُومٌ بَعْدَ الْأَمْرِ لِتَصْمُنَ الشَّرْطُ ، كَمَا عَمِلَتْ مِنَ الشَّرْطِيَّةِ الْجَزْمَ لِتَصْمُنَهَا مَعْنَى (اِنْ) ، أَوْ عَمِلَتْ الْجَزْمَ لِيَابَتِهَا مِنْهَا جُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةِ ، وَالرَّاجِحُ الْعَمَلُ لِلشَّرْطِ الْمَقْدَرِ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ سَبِيوِيَّةٌ عَنِ الْخَلِيلِ

* [وَادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَعْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَمَّيْزِيدَ لِمَحْسِنِينَ] (٥٨)

اللُّغَةُ وَالْمَعْنَى وَالْإِعْرَابُ : -

(حِطَّةٌ) فَعْلَةٌ مِنَ الْحِطِّ كَالْجَلْعَةِ

(يَغْفِرُ) الْغَفْرُ وَالْغَفْرَانُ : السَّيْرُ ، وَفَعْلُهُ غَفَرَ يَغْفِرُ بَفَتْحِ الْعَيْنِ فِي الْمَاضِي وَكَسَرِهَا فِي الْمَضَارِعِ ، وَالْغَفِيرَةُ وَالْمَغْفِرَةُ وَالْعَفَارَةُ : السَّحَابُ

، وما ينسب به سية القوس ، وخرقة تلبي تحت الحمار (يعفر) نافع ^١
 بالياء مصمومة ابن عامر بالناء ، أبو بكر من طريق الحنفى يعفر الباقون
 (يعفر) فمن قرأ بالياء مصمومة ، فلأن الخطايا مؤنث ، ومن قرأ بالياء
 مفتوحة ، فالصمير عند على الله تعالى ، ويكون من باب الانتفاخ بأن صدر
 الآية ، وإد قنا ثم قال يعفر ، فانتقل من ضمير المتكلم معظم نفسه إلى
 ضمير العيب لمفرد ، ويحتمل أن الصمير عند على لقول ، لأول الدال عليه
 وقولوا أى تعفر القول ، ونسب العفرن إليه مجازاً ، لما كان سبباً لتعفون ،
 ومن قرأ بالتون ، وهى قراءة بقی السبعة ، فهو الجارى على نظم ما قبله
 من قوله : وإد قنت وما بعده من قوله ، وسريد فالكلام به فى أسلوب واحد
 ، ولم يقرأ أحد من السبعة إلا بلفظ خطاياكم
 وقال السمين ^(٢) :

(نغفر) هو مجزوم فى جواب الأمر ، وهل الجازم بنفس الجملة ^٣ ، أو شرط
 مقدر ؟
 أى إن يقولوا يغفر .

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١ : ٢٤٣ بتصرف ، الجامع ١٣ :
 ٢٧٩ .

(٢) السدر المصون ١ : ٢٣٣ . (٣) أى الجملة نفسها .

وقولوا عطف على ادخلوا ، وحطة بالرفع قراءة الجمهور على ضمائر مبتدأ
 ، أى مسألتنا حطة ، أو يكون حكية قال الأحفش وقرنت حطة بالنصب على
 حطط ع دنوبها حصة ^١ قال الزمخشري ^٢ : والأصل النصب بمعنى حط عنه
 ذنوبها حطة ، وإنما رفعت لتعطى معنى الثبات كقوله ^(٣) :
 صبر جميل فكلانا مبتلى

والأصل اصبر صبرا ، وقرأ ابن أبى عبيد بالنصب على الاصل ، وقيل معناه
 أمراً حطة أى إن تحط فى هذه القرية ، وتستقر فيها ، فبن قنت : هل يجوز
 أن تنصب حطة فى قراءة من نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه لكلمة قنت
 لا يبعد ، والأجود أن تنصب باضمار فعلها ، ويستنب محل ذلك المصمر
 بقولوا مما تقدم يتبين أن (حطة) خبر لمبتدأ محذوف أى مسألتنا حطة ، أو
 أمراً حطة ، والحملة الاسمية مقول القول ، والأصل فيها النصب ؛ لأن
 معناه حط ع دنوبنا ، ولكنه عدل إلى الرفع للدلالة على ديمومة الحط
 والثبات عليه .

(١) الجامع لأحكام القرآن ١ : ٢٧٩ بتصرف

(٢) الكشف ١ : ١٤٥ .

(٣) البيت لامرى القيس صدره شكاً إلى جملى طول السرى ، والسرى :
 المعنى لولا وهو فى أمالى المرتضى ١ : ١٠٧ عند المرتضى

يا جملى ليس إلى المشتكى الشرحان كلفاتى ما ترى
 ، شروح سقط الزند ويروى صبرا جميلاً ، وانظر الكتاب ١ : ٣٢١ .

(يعفر) فعل مضارع مجزوم ، لأنه جواب الطلب وسنزيد المحسنين : السواو
: استثنائية ، وتزيد : فعل مضارع والفاعل ضمير مستتر ، والمحسنين :
مفعول به

[وإذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما
تبث الأرض من بقلها ، وقثانها وفومها وعدسها وبصلها] (٦١)

اللفظة والمعنى والإعراب : -

(فادع) اللفظة التفصيحة ادع بصم العين من دعا يدعو ، ولغة بنى عامر
فادع بكسر العين ، قال أبو البقاء لانقضاء الساكنين بجرى المعتل محرى
الصحيح ، ولا يرادون المحذوف يعنى أن العين ساكنة لأجل الأمر ، والعدل
قبلها ساكنة فكسرت العين وفيه نظر^(١)

لأن القاعدة هي هذا ونحوه أن يكسر الأول من الساكنين لا الثانى ، فيجوز أن
يكون من لعنهم دعا يدعى مثل رمى برمى ، والدعاء هنا لسؤال ، ويكون
بمعنى التسمية كقوله^(٢) :

(١) الدر المصون ١ : ٢٣٩ ، الجامع لأحكام القرآن ١ : ٢٧٨ .

(٢) جزء من صدر بيت لعبد الرحمن بن الحكم وهو

..... ولم أكن أخاها ولم أرضع لها بلبان

يشبب بامرأة مروان بن الحكم الشنور ٣٧٥ .

دعنى أخاها أم عمرو

(يخرج) يظهر لنا ويوجد ، والبقل ما أنبتته الأرض من الخضرة ، والمراد
به أطيب البقول التى يأكلها الناس كالصاع والكرفس والكراث ، وأشبهها
وقرئ وقثانها بالضم

الفوم : الحطة ، ومنه فوموا لنا أى حبزوا ، وقيل الشوم ويدل عليه قراءة
بن مسعود ، وثومها وهو ثلعدس والبصل أوفى قال أبو حبيب^٣ : الفوم
الحطة ، الحبوب كلها ، الخبر ، الحمص ، السنبل (يخرج لنا) جرمه على
جواب الأمر الذى هو ادع ، وقيل ثم محذوف تقديره ، وفل له اخرج فيخرج
مجزوم على جواب هذا الأمر الذى هو اخرج ، وقيل جرم يخرج بلام مصممة
، وهى لام الطلب أى ليخرج ، وهذا عند البصريين لا يجوز^٤ ، وهذا
الإعراب الأخير ضعفه الزجاج ، قال السمين^(٥) :

وقوله (يخرج) مجزوم فى جواب الأمر ، وفل بعضهم مجزوم بلام الأمر
مقدرة أى ليخرج وضعفه الزجاج .

قال الزجاج^(٥) : يخرج مجزوم وفيه غير قول :

قال بعض النحويين المعنى سله ، وفل له أخرج لنا بخرج لنا (هو) ، وقال

(١) الكشف ١ : ١٤٧ . (٢) البحر ١ : ٣٩٥ بتصريف .

(٣) البحر ١ : ٣٩٥ . (٤) الدر المصون ١ : ٢٣٩ .

(٥) معلى القرآن وإعرابه ١ : ١٤٢ .

وقال في قوله تعالى (قل لعبادى يقولوا التى هى أحسن) ١٠ قالوا المعنى قل لهم قولوا التى هى أحسن أن يقولوا ، وقال قوم : معنى (يخرج لنا) معنى الدعاء كأنه قال : أخرج لنا ، وكذلك (قل لعبادى الدين آمنوا يقيموا الصلاة) (٢) .

والمعنى قل لعبادى أقيموا ، ولكنه صار قبله ادع (وقل) فجعل بمنزلة جواب لأمر ، وكلا القولين مذهب ، ولكنه على الحوب أجود : لأن ما فى القرآن من لفظ الأمر الذى ليس معه جازم مرفوع قال الله عز وجل (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله) ثم جاء بعد تمام الآية (ينفق لكم) المعنى آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا ينظر لكم (٣)

(١) الإسراء ٥٣ . (٢) إبراهيم ٣ .

(٣) قال محقق المعانى للزجاج ١ : ١٤٢ لكى يوضح هذه المسألة بعض التصحيح نذكر أنه من المقرر نحويا أنه إذا وقع المضارع بعد طلب وليس به فاء ، جزم الفعل ، وذكر النحويون لهذا الجزم عللا مختلفة ، وفى الآية التى مع أمثالها كالأيتين اللتين أوردهما المؤلف اختلفت تقدير اتسهم ، لأن المضارع المجزوم فى هذه الآيات لا يترتب على الأمر السابق عليه ، مع أن شرط الجزم أن يقصد بالمضارع أنه جواب للطلب السابق ، وفى هذه الآية لا يترتب على الدعاء إخراج الأرض ، وفى الأيتين الأخريين لا يترتب على =

القول إقامة الصلاة ، ولا قول التى هى أحسن ، ولا يصح أى منهما مقولا نقول . فمن النحويين من قدر فعلا محذوفا ، فجعل التقدير : قل لهم قيموا لصلاة يقيموا ، وفى بيتنا (دع لك ربك) فأنلا أخرج يخرج ، ومنهم من قدر لام أمر محذوفة ، فيكون التقدير ، ادع ربك فليخرج وقل لهم فليقيموا الصلاة ، وليقولوا التى هى أحسن ، فيكون مقول نقول محذوفا بالمعنى ، وقد ورد المصنف رايبين . ورحح حزم الفعل فى جواب الطلب ، لأن المضارع إذا كان مقصودا به الطلب وليس به لام لا يحرم وهذا حق إذا حريصا على ر لفعل المذكور هو لدال على الطلب أم إذا جرينا على أن الفعل لدال على ل لطلب محذوف لهذا المذكور حو به . وسبذكر ما عدا الآية التى مضى فى حينها وتوضح

[قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال إنه يقول . . . فقلوا ادع لنا ربك يبين لنا ما نؤمنها . . . قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون] (٦٨ : ٧٠)

اللغة والمعنى والإعراب : —

في قرعة عبد الله سأل لنا ربك ما هي : سؤال عن حالها وضعفها . وذلك أنهم تعصبوا من بقرة ميتة يصرب بعضها ميتاً فحيها ، فسألوا عن صفة تلك لبقرة العجيبة الشأن الخارجة عما عليه البقر . والفارض : المسنة . فبين قلت بين يقتضى شينين فصاعداً ، فمن أين جاز دحوله على ذلك قلت ، لأنه في معنى شينين حيث وقع مشاراً به إلى ما ذكر من الفرض والبكر

فإن قلت كيف جاز أن يشار به إلى الاثنين . وإنما هي للإشارة إلى واحد مذكر قلت جاز ذلك على تأويل ما ذكر ، وما تقدم للاختصار في الكلام ^(١) قال القرطبي ^(٢) :

(ادع لنا ربك) هذا تعنيتم منهم ، وقلة طواعية ، ولوا امتثلوا الأمر ، ودبحوا أي بقرة كانت ، لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم ، فشدد الله عليهم قاله ابن عباس وأبو العالية ، وغيرهم .

(١) الكشف ١ : ١٥٠ بنصرف .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١ : ٣٠٤ .

قال أبو حيان ^(١) :

جزم يبين على جواب الأمر ، وما هي : مبتدأ وحبر وقرأ عبد الله سأل لنا ربك يبين لنا ما هي ، ومفعول يبين هي الجملة من المبتدأ ونحبر . والمفعول مفعول ، لأن معنى يبين لنا يعلم ما هي ، لأن انتيبير بزمه الإعراب . والضمير في (هي) عائد على البقرة السابق ذكرها ، وكأنه قال يبين لنا البقرة التي أمرنا بدبحها ، ولم يريدوا تبين ما هي البقرة . وإنما هو سؤال عن الوصف ، فيكون على حذف مضاف ، والتقدير : ما صفتها . وذلك أجيبوا بالوصف وهو قوله لا فارض ولا بكر

وحلاصة لقول أن الفعل يبين في الآيات الثلاثة جواب للطلب قبله

[قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهداً] (٨٠)

اللغة والمعنى والإعراب : —

العهد هن : لميثاق والموعود . وقال ابن عباس معاه هل قلتم لا إله إلا الله وأمنتم وأطعتم فمعدلون بذلك ، وتعلمون حروكم من النار . فعلى التأويل الأول المعنى هل عهدكم الله على هذا الذي تدعون ، وعلى الثاني هل أسلفتم عند الله أصلاً لا توجب ما تدعون ^(٢)

(١) البحر المحيط ١ : ٤١٥ .

(٢) البحر المحيط ١ : ٤٤٥ .

قال الزمخشري:

فلن يخلف الله متعلق بمحذوف تقديره : إن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده^(١)

وقال أبو حيان^(٢):

(فلن يخلف الله عهده) جواب الاستفهام ، والخلاف جرى فيه هل تضمن اهبطوا مضي إن تهبطوا ، أو أضمر الشرط وفعله بعد فعل الأمر .

وقال السمين^(٣) : (فلن يخلف الله) هذا جواب الاستفهام المتقدم في قوله (اتخذتم) ، وهل هذا بطريق إصمر الشرط بعد الاستفهام وأحواله فولان

تقدم تحقيقهما ، واختار الزمخشري القول الثاني فإنه قال (فلن يخلف) متعلق بمحذوف تقديره : إن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده ،

وقال ابن عطية : فلن يخلف الله عهده اعتراض بين أثناء الكلام كأنه يعنى بذلك أن قوله : أن يقولون معادل لقوله اتخذتم ، فوفقت هذه الجملة بين

المتعدلين معترضة ، والتقدير : أي هذين واقع اتحادكم العهد أم قولكم بغير علم ، فعلى هذا لا محل لها من الإعراب ، وعلى الأول محلها الحزم

وقال أبو حيان^(٤) :

(فلن يخلف الله) هذه الجملة جواب لاستفهام الذي ضمن معنى الشرط

(١) الكشاف ١ : ١٥٩ .

(٢) البحر المحيط ١ : ٢٧٨ .

(٣) البر المصنوع ١ : ٢٧٢ . (٤) البحر المحيط ١ : ٤٤٥ .

(١) البقرة ١١١ .

(٢) البحر ١ : ٥٧٧ .

كقولك : أيقصدنا زيد فلن نحيب من برنا . وقد تقدم الخلاف في جواب هذه الأشياء هل ذلك بطريق التصمين أي يضمن الاستفهام ولنمضي والأمر والنهي إلى سائر باقيها مضي الشرط أم يكون الشرط محذوف بعدها ، ولذلك قال الزمخشري فلن يخلف متعلق بمحذوف تقديره : إن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده كأنه اختار القول الثاني من أن الشرط مقدر بعد هذه الأشياء ...) وعلى أية حال فقوله تعالى . فلن يخلف الله عهده : الفاء لتفصيحة ، لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، والتقدير : إن اتخذتم عند الله عهدا ، فلن يخلف : فعل مصرع منصوب بـ لن ، وهذه الجملة على قول هي في محل جزم جواب الاستفهام .

[وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل منة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين] (١٣٥)

اللغة والمعنى والأعراب : —

الضمير في (قالوا) عائد على رؤساء اليهود الذين كانوا بالمدينة ، وعلى نصارى بجران حاصموا المسممين في الدين ، كل فرقة منهم تزعم أنها أحق

بدين الله من غيرها ، فأخبر الله عنهم ، ورد عليهم ، و (أو) هنا للتفصيل (كانوا) في قوله : (وقالوا لن يدخل الجنة لا من كان هودا أو نصارى)

، والمعنى وقالت لليهود كونوا هودا ، وقالت للنصارى كونوا نصارى فالمجموع قالوا للمجموع لأن كل فرد فرد أمر باتباع أي التبعين^(١) .

(بل ملة) أى قل يا محمد بل نتبع ملة ، قل هذا نصب الملة ، وقيل المعنى بل يهتدى بملة إبراهيم ، فلما حذف حرف الجر صار منصوباً وقرأ الأعرج وابن أبي عمير (بل ملة) بالرفع ، ولتقدير : بل الهدى ملة ، أو ملتنا دين إبراهيم ، وحنيفاً : مائلاً عن الأديان المكروهة إلى الحق

وسمى إبراهيم حنيفاً ، لأنه حنف إلى دين الله ، وهو الإسلام ، و الحنف : الميل ، و منه رجل حنفاء ، و رجل أحنف ، و هو الذي تميل قدماه كل واحدة منهما إلى أختها بأصابعها قال السمين ^(١) : تهتدوا : جزم على جواب الأمر ، وقد عرف ما فيه من الخلاف أعنى هل جزمه بالجملة قبله ، أو بهـان مقدرة

(فاذكرونى أذكركم و اشكروا لى و لا تكفروا) (١٥٢)

اللفظة و المعنى و الإعراب :

(فاذكرونى أذكركم) أى اذكرونى بالطاعة أذكركم بالثواب و المغفرة قال ابن جبير ، أو بالدعاء و التسبيح و نحوه قاله الربيع ، و السدى و قال عكرمة يقول الله يا ابن آدم اذكرنى بعد صلاة الصبح ساعة و بعد صلاة العصر ساعة ، و أن أكفيتك ما بينهما ، أو أشوا على أثنى عليكم ، أو قيل اذكرونى بتصدقى و توحيدى ، و قيل بما فرضت عليكم ، أو نديتكم إليه (أذكركم) أى أجازكم على ذلك و قيل فاذكرونى فى الرخاء بالطاعة و الدعاء أذكركم فى البلاء بالعطية و النعماء ، و قيل اذكرونى بالسؤال أذكركم بالتوال ، أو اذكرونى بالتوبة أذكركم بالعفو عن الحوبة ،

أو اذكرونى فى الذنب أذكركم فى الآخرة ، أو اذكرونى فى الطوائف أذكركم فى القلوات أو اذكرونى بمحمدى أذكركم بهدينى ، أو اذكرونى بتصديق و الإخلاص أذكركم بالخلاص و مزيد الاختصاص إلخ .

و صل الذكر : التشبيه بالثقب بالمذكور و التيقظ له ، و سمي تذكر بالناسن ذكر ، لأنه دلالة على الذكر القنبي غير أنه لم يكثر إطلاق تذكر على القول اللسانى صار هو السابق للفهم ^(١)

(فاذكرونى أذكركم) أمر و جوابه ، و فيه معنى لمجازة ، هناك حزم قل أبو حيان ^(٢) : (فاذكرونى أذكركم) هو أمر نه جواب ، فلا تتعق (كم) به ، و لا يجوز ذلك ، لا على التشبيه بالشرط الذى يجاب بجوابين ، و هو قولك إذا أتاك فلان فأتته ترصه ، فتكون (كما) و (فاذكرونى) جوابين للأمر و الأول أشهر

و مما سبق يتبين أن لقاء فى (فاذكرونى) هى الفصيحة ، أى إذا شتم الاهتداء إلى محجة الصواب فاذكرونى ، و اذكرونى : فعل أمر منسى على حذف النون ، و الواو : فاعل ، و لمون للوقاية ، و البناء مفعول به (اذكركم) فعل مضارع محزوم : لأنه جواب الطلب ، و التماسعل صمير مستتر تقديره أنا ، والكاف مفعول به ، و شكر : يتعدى بنفسه تارة ، و تارة بحرف الجر على حد سواء (لى) جار و مجرور متعلق بأشكروا

(١) الجامع لأحكام القرآن ٣ : ١١٥ .

(٢) المرجع نفسه ٢ : ١١٥ .

(٣) البحر المحيط ١ : ٦١٧ .

(١) الدر المصون ١ : ٣٨٢ .

إِذْ أَمَرَ بِإِسْرَائِيلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَهُمْ أَبْعَثْ لَنَا
مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ [٢٤٦]

اللغة والمعنى والإعراب :

أبعث لنا ملكا : انهض لنا من نصدر عنه في تدبير الحرب ، و ينتهي إلى
أمره ، قال أبو حيان^(١) :

و انحزم يقاتل على جواب الأمر ، و قرأ الجمهور بالنون و الحزم ، و
الضحاك و ابن أبي عمير بالياء ، و رفع اللام على الصفة للملك ، و قرئ
بالنون ، و رفع اللام على الحال من المجزوم ، و قرئ بالياء و الحزم على
جواب الأمر

وقال الزمخشري^(٢) :

قرئ بالنون ، و انحزم على الجواب ، و بالنون و لرفع على أنه حال أي
أبعثه لنا مقدرين لقتال ، أو استئناف كأنه قال لهم : ما تصنعون بملكك ،
فقالوا نقاتل ، قرئ يقاتل بالياء و الحزم على الجواب ، و بالرفع على أنه
صفة لملك .

و غاية ما يقال : ر لمعل (نقاتل) قرئ بالنون و الحزم في جواب الطنب ،
و قرئ بالياء و رفع للام على أن لحملة صفة و قرئ بالياء و النون و رفع
اللام على الحالية أي أبعثه لنا مقدرين القتال ، أو على الاستئناف كأنه قال
لهم ما تصنعون بملكك فقالوا نقاتل .

(١) البحر المحيط ٢ : ٢٦٣ ، الجامع لأحكام القرآن ٣ : ١٥٩ ، الدر

المصون ١ : ٥٩٨ .

(٢) الكشف ١ : ٢٨٧ .

[فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم
ادعهن يأتينك سعيًا و اعلم أن الله عزيز حكيم] (٢٦٠)

اللغة والمعنى والإعراب :

قال ابن منظور^(١) :

التهذيب . في قوله تعالى : (فصرهن إليك) قال فسروه كنهن (فصرهن)
أملهن ، قال : و أما فصرهن بالكسر فإنه فسر بمعنى قطعهن ، قال : و لم
جد قطعهن معروفة ، قال : و أراد إن كانت كذلك من صرحت بصيرى أي
قطعت ، فقدمت ياؤه ، و قلب ، وقيل : صرت أصبر كما قالوا عثت عثي .
و عثت أعثت بالعين ، من قولك عثت في الأرض أي أفسدت انتهى (فخذ
أربعة من الطير) قيل طاووس وديكا وعراب وحممة (فصرهن) بضم
لصاد وكسره ، و تشديد لراء من صره بصره و يصيره ، إذا جمعه نحو
صره يصره و يصره ، و عنه (فصرهن) من التصرية وهي الجمع أيضا ،
(ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) يريد ثم جرنهن ، و فرق أجزاءهن على
الجبال ، والمعنى على كل جبل من الجبال ثمة بحضرتك ، وفي أرك و قيل
كانت أربعة نجبل وعن السدي سبعة (ثم ادعهن) و قل لهن : (تعالين بلذن
نه) (يأتينك سعيًا) سعيات مسرعات في طيرانهن ، و في مشيهن على
أرجلهن ، فبن قلت ما معنى أمره بضمهم إلى نفسه بعد أن يأخذها ؟ قلت
ليأملها ، ويعرف أشكالها وهياتها وحلاها : أي (صفاتها) لئلا تلتبس
عليه

(١) اللسان ٤ : ٢٤٤٣ (صرى) .

(٢) إعراب القراءات السبع وعللها ١ : ٩٧ ، ٩٨ .

بعد الإحياء ، ولا يتوهم أنها غير ذلك ، ولذلك قال يأتينك سعيا^(١)

قال أبو حنيفة^٢ : أمره بدعائهن ، وهن أموات ليكون أعظم له في الآية ، ولتكون حياتهن منسوبة عن دعائه ، ولذلك رتب على دعائه إياهن إتيانهن إليه ، ولسعى هو الإسراع في الشيء ، وقال الخليل لا يقتل سعى الطائر يسعى على سبيل الثمجاز فيقال ، وترشيحه هنا هو أنه لما دعاهن فأتينه تنزلن منيرة العقل الذي يوصف بالسعى ، وكل إتيانهن مسرعات في المشي أبلغ في الآية إذ إتيانهن إليه من الجبال يمشين مسرعات في لمشي هو على خلاف المعهود لهن من لطيران وليذهب بذلك عظم الآية إذ أخسره اتسهن يأتين على خلاف عاداتهن من لطيران ، فكان كذلك وجعل سيرهن إليه سعيا إذ هو مشيه المجد الراضع فيما يمشي إليه ، لإظهار جدها في قصد إبراهيم وإجابة دعوته .

(يأتينك) : جواب الأمر فهو في محل جزم ، ولكنه بسى لاتصاله بمون الإثبات و (سعيا) فيه أوجه :

أحدها : أنه مصدر واقع موقع الحال من ضمير الطير أي يأتينك ساعيت ، أو ذوات سعى .

والثاني : أن يكون حالا من المخاطب ، ونقل عن الخليل ما يقوى هذا فإنه روى عنه (أن المعنى يأتينك وأنت تسعى سعيا) فعلى هذا يكون سعيا منصوبا على المصدر ، وذلك الناصب لهذا المصدر في محل نصب على الحال من الكاف (يأتينك) قلت والذي حمل

(١) الكشف ١ : ٣٠٥ بتصرف .

(٢) البحر المحیط ٢ : ٣١١ .

الخليل رحمه الله على هذا التقدير أنه لا يقال عنده سعى الطائر فذلك جعل السعى من صفات الخليل عليه السلام لا من صفة الطيور ، ولثالث : أن يكون (سعي) منصوب على نوع المصدر ، لأنه نوع من الإتيان إذ هو إتيان بسرعة ، فكأنه قيل يأتينك إتيانا سريعا ، وقال أبو البقاء ، ويجوز أن يكون مصدرا مؤكدا ، لأن السعى والإتيان يتقاربان وهذا فيه نظر ، لأن المصدر المؤكد لا يزيد على معنى عامله إلا أنه تساهل في العبارة ، فتفعل يأتينك فعل مصارع مبنى على السكون في محل جزم جواب الطلب والنون مساعل ، والكاف مفعول به ، والجملة جواب الطلب لا محل لها

(١) الدر المصون ١ : ٦٣٢ بتصرف .

(قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) (٣١) .

القراءة والإعراب :

قرأ الزمخري (فاتبعوني) بتشديد النون ، الحق فعل الامر نون التوكيد ، ودعصه في نور اتوقاية ، ولم يحذف الواو شبهها بـ (أتأجوني) وهذا توحيه شذوذ قال الرمخشري أراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل ، فمن ادعى محبته وحالف سنة رسوله (صلى الله عليه وسلم) ، فهو كذاب ، وكتاب الله يكذبه (٢) .

وقال المصموني (٣) :

قرأ العامة (تحبون) بضم حرف المضارعة من أحب ، وكذلك يحببكم الله ، وقرأ أبو رجاء العطاردي تحبون يحببكم بفتح حرف المضارعة ، وهما لغتان يقال حبه يحبه ، بضم الحاء وكسرها في المضارع وأحبه يحبه ، بقل الزمخشري أنه قرئ (يحبكم) بفتح المثنيين جزما ، أو وفقا جاز فيه لغتان الفك والإدغام .

يحببكم : فعل مضارع مجزوم في جواب الطلب ، والكاف مفعول به ، (ويغفر لكم) عطف على يحببكم (والله غفور رحيم) .

الواو : استئنافية ، ولفظ الجلالة مبتدأ ، وغفور رحيم خبر إن للمبتدأ .

(١) الأنفال ٨٠ . (٢) البحر المحيط ٢ : ٤٤٨ .

(٣) الدر المصون ٢ : ٦٩ .

[تعالوا يدع أبناءكم وأبنائكم وتساعوا وتساعكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين] (٦١)

اللغة والمعنى والإعراب :

تعالوا : هلموا ، والمراد المجئ بالرأى والعزم كما تقول تعالى نفكر في هذه المسألة ، يدع أبناءكم وأبنائكم : أي يدعو كل منى ومنكم أبناءه ونسأه ، ونفسه إلى العبادة .

العامة على فتح اللام ، لأنه أمر من تعالى يتعالى ، كترامى يترامى وأصله لغة ياء ، وأصل هذه الياء واو ، ذلك أنه مشتق من اعلو وهو لا ارتفاع . وإن شئت قلت الأصل تعاليو ، وأصل هذه الياء وو ، ثم استتقلت الصمة على الياء ، فحذت ضمته ، فالتقى ساكني فحذف أولهما وهو الياء لالتقاء الساكنين ، وتركت الفتحة على حالها ، وإن شئت قلت لما كان الأصل تعاليو تحرك حرف العلة ، وانفتح ما قبله وهو الياء ، ففتحت ألفه فالتقى ساكنان ، فحذف أولهما ، وهو الألف وبقيت الفتحة دالة عليه .

والفرق بين هذ وبين لوجه الأول أن الألف في الوجة الأول حذفت لأجل الأمر إن لم تنصل به واو ضمير وكذلك إذا أمرت الوحدة تقول لها تعالى ، فهذه الياء هي ياء المفعلة من جملة الصمانر ، ولتصريف إلا بك تقول هب الكسرة على الياء بدل لضمة هاءك ، وأما إذا أمرت العشي ، فإن الياء تثبت فتقول : يا زيدان تعاليا ، ويا هندان تعاليا أيضا يستوى فيه المذكر والمؤنثان وكذلك أمر جماعة الإناث تثبت فيه الياء تقول يا نسوة تعالين . قال تعالى : (فتعالين أمتعن) (٢) .

(١) الكشف ٩ : ٣٦١ . (٢) الأحزاب ٢٨ .

لا مقتضى الحذف ولا للقلب ، وهو ظاهر بما تمهد من القواعد وقرأ
الحسن ، وأبو السمال ، وأبو واقد (تعالوا) بصم اللام ، ووجهها على أن
الأصل تعالوا كما تقدم ، فاستثقت الضمة على الياء ، ونقلت إلى اللام بعد
سبب حركتهما . فبقى تعالوا بصم اللام قال الزمخشري ، وعلى هذه لقراءة
قال الحمداي (١)

تعالى أقاسمك الهموم تعالى

وتعال : شغل صريح ، وليس باسم فعل ، لأتصال الصمان المرفوعة البرزة
به ، قبل وأصله طلب الإقبال من مكان مرتفع تفاؤلا بذلك ، وإدناء للمدعو ،
لأنه من علو و لرفعة ، ثم توسع فيه ، فاستعمل في مجرد الطلب .
قال أبو حيان (٢) :

أى يدعو كل منى ومنكم أبناء ونساءه ، ونفسه إلى المباهلة ، وظاهر هذا
أن الدعاء والمباهلة من المحطوب (يقل) وبور من حاجة ، وفسر على هذا
الوجه الأبناء بالحسن والحسين وبنيانه فاطمة ، والأنفس بعلى ، فقال
الشعبي ويدل على أن ذلك مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم مع من حابه
ما ثبت في صحيح مسلم من حديث سعد ابن أبي وقاص قال :

(١) أوله أيا جارتنا ما أنصف الدهر بيننا ، وقد عاب بعض الناس عليه في
استشهاده بشعر هذا المولد المتأخر وليس بعيب ، فإنه ذكره استئناسا
وهو في الفطر رقم ٩ والشذور شاهد ٦ ص ٢٣ .

(٢) الدر المصون ٢ : ١٢١ بتصرف .

(٣) البحر المحيط ٢ : ٥٠٢ .

لما نزلت هذه الآية تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاطمة وحسنا وحسينا فقال : اللهم هؤلاء أهلى ، وقال قوم لمباهلة
كانت عليه وعلى المسلمين بدليل ظاهر قوله ندعو أبناءنا وأبناءكم على
الجمع ، ولما دعاهم دعى بأهله الذين فى حوزته .

ولو عزم بصرى نجران على المباهلة ، وجاءوا لها . لأمر النبي صلى الله
عليه وسلم المسلمين أن يخرجوا بأهاليهم لمباهلته ، وقيل المراد بأنفس
الإخوان قاله ابن قتيبة (ولا تلعزوا أنفسكم) أى إخوكم ، وقيل أهل
دينه قاله أبو سليمان الدمشقي ، وقيل الأزواج ، وقيل أراد لقربة لقريبة
ذكرهما على بن أحمد النيسابوري (٣) .

ولغاء ربطة ، وقل : فعل أمر ، والفاعل صمير مستتر تقديره أنت ، وتعالوا
فعل أمر مبنى على حذف النون ، والواو فاعل وجملة قل فى محل جزم
جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر (ما) ، وجملة تعالوا فى محل نصب
مقول القول ، وندع فعل مضارع مجرور ؛ لأنه جواب الطلب ، وفاعله محس
وأبناءنا : مفعول به ، وأبناءكم وما تلاه عطف على قوله أبناءنا ، وإنما
أضافهم إليه صلى الله عليه وسلم ، والأمر محتص به وبمن يباهله ، لأن
ذلك أكد فى الدلالة على الثقة بالنفس ، وإيمان بانتصار حجتة ، وإلا ما كان
عرض أفلاذ كبده وأهله للهلاك ، ولكن المباهلة لم تتم ، ورجع الوفد بحجة
استشارة قومه من دون الانضمام بها كم هو واضح فى كتب التاريخ

(١) الحجرات ١١ . (٢) البحر المحيط ٢ : ٥٠٢ .

[عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم] (١٠٥)

لقراءة والإعراب : —

(عليكم أنفسكم) الجمهور على نصب أنفسكم وهو منصوب على الإعراء
عليكم : لأن عليكم هذا اسم فعل إذ التقدير : الزموا أنفسكم أي هدايتهم
وحفظهم مع يؤذيها ، فعليكم هنا يرفع غاعلا تقديره عليكم أنتم ، ولذلك يحوز
أن يعطف عليه مرفوع نحو عليكم أنتم وريد الخير ، كأنك قلت الزموا أنتم
وزيد لحير ، واحتلف في لصير لمتصل بها ، وأخوتها ، فالصحيح أنه
في موضع جر كما كان قبل أن تمقل الكلمة إلى الإعراء وهذا مذهب سيبويه
، وذهب الكسائي إلى أنه منصوب لمحل ، وفيه بعد ، وذهب الفراء إلى أنه
مرفوع ، وقرأ نافع بن أبي نعيم أنفسكم رفعا فيم حكاه عنه صاحب الكشف
وهي مشكلة وتخرجها على أحد وجهين :

إما الابتداء ، وعليكم خبر مقدم عليه ، واتمعتني على الإعراء أيضا فإن
الإعراء قد جاء بالجملة الابتدائية ، ومنه قراءة بعضهم (ناقة الله وسقياها
(١) ، وهذا تحذير ، وهو نظير الإعراء والثاني من الوجهين أن تكون توكيدا
للتضمير المستتر في (عليكم) : لأن تقديره قائم مقام الفعل إلا أنه شذ
توكيده بالنفس من غير تأكيد لتضمير منفصل ، والمفعول على هذا محذوف
تقديره : عليكم أنتم أنفسكم صلاح حالكم وهدايتكم^(٢)

(١) الشمس ١٣ .

(٢) انظر الكشف ١ : ٦٧١ .

(لا يضركم) قرأ الجمهور بضم الراء مشددة ، وقرأ الحسن البصري (لا
بصركم) بضم الصاد ، وسكون لراء ، وقرأ إبراهيم النحوي (لا يضركم)
بكسر الصاد ، وسكون الراء ، وقرأ أبو حيوة (لا يضرركم) بسكون ضاد
، وضم الراء الأولى والثانية فأما قراءة الجمهور فتحتل وجهين :

أحدهما : أن يكون الفعل فيها محروم على جواب الأمر في عليكم وإنما
ضمت الراء اتباعا لضم الصاد ، وضمت الصاد هي

حركة لراء الأولى ، سقطت للصاد لأجل إدغامها في لراء بعدها والاصل لا
بضرركم ، ويحوز أن يكون الحزم لا على وجه الجواب لزمير بل على وجه
نه سبي مستأنس والعمل فيه ما تقدم ، ويصر جوازهم على المعيين
لمذكورين من الجواب ونهى قراءة الحسن والنحوي ، فإنهم نص على
لجزم ، ولكنهما محتملتان للحزم على الجواب ونهى ، ونوجه لثاني : أن
يكون الفعل مرفوعا ، وليس جواب ولا نهيا بل هو مستأنس سيق للإخبار
بذلك ، وينصره قراءة أبي حيوة المتقدمة ، وأما قراءة الحسن فمن داره
يدوره ، كصاته يصوبه ، وأما قراءة النحوي فمن داره يديره كبعبه ببيعته ،
والجزم فيهما على ما تقدم في قراءة العامة من الوجهين ، وحكى أبو البقاء
لا يضرركم بفتح الراء ووجهها على لجزم ، وأن الفتح للتخفيف وهو واضح
، أو الحزم على ما تقدم أيضا من الوجهين ، وهذه كلها لغات قد تقدم التنبية
عليها^(١)

(١) الدر المصون ٢ : ٦٢٣ بتصرف .

قال الزمخشري^(١) :

عليكم من أسماء الفعل بمعنى الزموا إصلاح أنفسكم ، ولذلك جرم جوابه .
وعن نافع عليكم أنفسكم بالرفع ، وقرئ (لا يضركم) وفيه وجهان : أن
يكون خبراً مرفوعاً ، وتنصره قراءة نبي حيوة لا يضيركم ، وأن يكون جواب
للأمر مجزوماً ، وإن ضممت الراء اتباعاً لضمة الضاد المنقولة إليها من
الراء المدخلة ، والأصل : لا يصروكم ، ويجوز أن يكون نهياً ، ولا يصركم
بكسر الضاد وضمها من ضاربه يضيره و بظوره

ومن أقوال العلماء يتضح ما يلي :

أن عليكم اسم فعل بمعنى الزموا أنفسكم أي هديتها وحفظها (ولا يصركم)
على قراءة الجمهور مجزوم في جواب الأمر في عليكم ، وضمت لراء اتبع
لضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المدخلة

[قال عيسى بن مريم اللهم ربنا انزل علينا من السماء تكوينا لنا عيداً]
(١١٤)

القراءة والمعنى والإعراب : —

قرأ لجمهور (تكوينا لنا) على أن الحملة صفة مُسَدِّدة ، وقرأ عبد الله
والأعمش (يكن) بالحزم على جواب الأمر ، والمعنى (يكن) يوم يرونها
عيداً ، وهو يوم الأحد ، ومن أجل ذلك اتخذوا لتصاري عيد ، وقيل لعيد :
السرور والفرح ، وذلك يقال : يوم عيد ، شالمعى . يكون في سرورا وشرح
، والعيد . المجتمع لليوم لمشهود ، وعرف أن يقال عيد يستدير بالسننة .
أو بالشهر أو بالجمعة وحوه وقيل : العيد لغة ما عاد إليك من شئ في وقت
معلوم سواء كان فرحاً أو ترحاً ، وعليت الحقيقة لعرفية على الحقيقة
الشعوية ، وقال الحليل : العيد كل يوم يجمع الناس ، لأنهم عادوا إليه^(٢)
قال السمين^(٣) :

تكون لنا عيداً هي (تكوينا) ضمير يعود على (مائدة) هو اسمها وفي الخبر
احتمالات أظهرها أنه عيد ، و(لنا) فيه وجهان :
أحدهما : أنه حال من (عيداً) : لأنها صفة له في الأصل .

(١) الكشف ١ : ٦٧٢ ، البحر ٤ : ٤١ ، والفتوحات ١ : ٥٣٣ ، ومنه
قوله :

وقولي كلما جشأت وجاشت
مكائك تحمدي أو تستريحى

(١) البحر المحيط ٤ : ٦٠ ، وانظر الإتحاف ٢٠٤ ، ابن خالوية ٣٦ .
(٢) الدر المصون ٢ : ٦٥١ .

ولتأتى : أنها حال من ضمير (تكور) عند من يجور أعمالها فى الحال
والوجه الثانى : أن (لنا) هو الخبر ، وعيد^(١) حال إما من ضمير تكور
عند من يرى ذلك ، وإما من الضمير فى (لنا) : لأنه وقع خبراً ، فتحصل
ضميراً ، والجملة فى محل نصب صفة لمائدة

وفى قوله تعالى^(٢) (تكن) بالجزم على جواب الأمر فى قوله انزل فقال
الزمخشري وهما نظير (يرثنى ويرث) يريد قوله تعالى : (فبئس لى من
لدنك ولي يرثنى) بالرفع صفة ، وبالجزم جواب ولكن القراءتين متواترتان ،
والجزم هنا فى الشاذ فينبين مما ذكر أنه على قراءة عبد الله (تكرر) جزم
فى جواب الأمر (أنزل) (من السماء) متعلق بمحذوف صفة لمائدة وحملة
(تكون) صفة ثانية لمائدة ، أى يكون يوم نزولها عبداً وعيداً : خبر تكور
، و (لنا) متعلق بمحذوف حال ، لأنه كان فى الأصل صفة تقدمت على
موصوفها وهو قوله عبداً

(١) وقال العرب للظيف عيد قال الأعشى :

فواكبدى من لالعج الحب والهوى إذا اعتاد قلبى من أميمة عيدها
أى طيفها ، ويصغر على عبيد ، ويكسر على أعياد ، وكان القيساس عويد
وأعواد أنزال موجب قلب الواو ياء ، لأنها إنما قلبت لسكونها بعد كسرة
كميزان ، وإنما فعلوا ذلك قالوا فرقاً بينه وبين عود الخشب .

(٢) الكشف ١ : ٦٧٨ .

(٣) مريم ٦ .

الأنعام

[قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم] (١٥١)

المعنى والإعراب : -

(قل تعالوا اتل) أى تقدموا ، وقرعوا ، حقاً يقين كما وحي لى ربى لا ظنك
ولا كذب بما رعيتكم . ثم بين ذلك فقال : لا تشركوا به شيئاً يقال للرجل معن
أى تقدم ، وللمرأة تعالى . وللثنين والاثنتين تعالياً ، ولجماعة تعالوا
، ولجماعة النساء تعالين قال الله تعالى : (فتعالين أمتعن)^(١)
وجعلوا التقدم صرباً من التعالى والارتفاع ، لأن المأمور بالتقدم فى أصل
وضع هذا الفعل كأنه كن قاصداً ، فقيل له تعال أى ارفع شخصك بالتقيلم ، أو
تقدم ، واتسعوا فيه حتى جعلوه بلواقف والمشي قائم ابن الشجرى^(٢)
قال أبو حيان^(٣) :

(اتل) (ما) بمعنى الذى وهو مفعول به بأتل أى قرأ الذى حرمه ربكم عليكم
، وقيل مصدرية أى تحريم ربكم ، وقيل استفهامية منصوبة بحرم أى أى
شئ حرم ربكم ، ويكون قد علق اتل وهذا ضعيف ، لأن اتل ليس من أفعال
القلوب فلا تعلق ، وعليكم متعلق بحرم لا اتل ، فهو من إعمال الثانى ، وقال
ابن الشجرى إن علقته بـ (اتل) فهو جيد ، لأنه أسبق وهو احتيار
الكوفيين ، والتقدير : اتل عليكم الذى حرم ربكم

(١) الأحزاب ٢٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٧ : ٨٥ .

(٣) البحر المحيط ٤ : ٢٥٠ بتصرف .

قال السمين (١) :

(ائل ما حرم) فى (ما) هذه ثلاثة أوجه : —

أظهرها : أنها موصولة بمعنى الذى ، والعائد محذوف أى الذى حرمه .
والموصول فى محل نصب مفعول به ، والثانى : أن تكون مصدرية أى ائل
تحريم ربكم ، ونفس التحريم لا يئلى ، وإنما هو مصدر وقع موقع المفعول
به أى ائل ما حرم ربكم الذى حرمه هو .

الثالث أنها استفهامية فى محل نصب بحرم بعدها معلقة لـ (ائلى) ، والتقدير :
ائلى أى شئ حرم ربكم ، وهذا ضعيف ؛ لأنه لا تعلق إلا أفعال القلوب ، وما
حمل عليها.

ينضح ما يلى : —

أن جملة تعالوا فى محل نصب مقول القول ، وهو فعل أمر مبنى على حذف
النون ، والواو فاعل ، و (ائل) فعل مضارع مجزوم ؛ لأنه جواب الطلب ،
وابن هشام يؤثر أن يقال أنه جواب لشرط مقدر.

قال (٢) : المسألة الثالثة حذف أداة الشرط ، وفعل الشرط وشرطه أن يتقدم
عليهما طلب بلفظ الشرط ومعناه ، أو بمعناه فقط فالأول نحو : انتنى أكرمك
تقديره : انتنى فإن تأتنى أكرمك فأكرمك : مجزوم فى جواب شرط محذوف
دل عليه فعل الطلب المذكور ، هذا هو المذهب الصحيح نحو قوله تعالى : (قل
تعالوا ائل ما حرم ربكم عليكم) أى تعالوا فإن تأتوا ائل ولا يجوز أن يقدر
فإن تتعالوا ؛ لأن تعال فعل جامد لا مضارع له ، ولا ماضى حتى توهم
بعضهم أنه اسم فعل

الأعراف

[فذروها تأكل فى أرض الله] (٧٣)

المعنى والإعراب : —

(فذروها تأكل فى أرض الله) لم أضاف الناقة إلى الله أضاف محل رعوها
إلى الله ، إذا لأرض ، وما أنبت فيها منك تعالى لا منككم وبنانكم ، وهى
هذا الكلام إشارة إلى أن هذه الناقة نعمة من الله يسأل خيرها من غير مشقة .
(تأكل) حزم على جواب الأمر ، وقرئ أبو جعفر فى رواية تأكل بـ (ترفع .
وموصعه حال كانت الناقة مع ولدها ترعى لشجر ، وتشرب الماء .

قال العلامة الجمل (٣) :

فذروها : تفرغ على كونه آية من آيات الله ، فإن ذلك يوجب عدم التعوض
لها ، وقوله (تأكل) جواب الأمر وعدم التعرض للشرب إما للاكتفاء بذكر
الأكل أو لتعظيمه له أيضا .

ومما سبق يتبين :

أن الفعل (تأكل) مضارع مجزوم ؛ لأنه جواب الطلب والفاء فى (فذروها)
تفريعية ؛ لأنها جاءت تفريعا على كونها آية من آيات الله ، مما تستوجب
عدم التعرض لها بسوء ، و (فى أرض الله) جار ومحرور متعلق بتأكل أو
بقوله : فذروها على أنه من باب التنازع

(١) البحر المحيط ٤ : ٣٣١ ، ابن خالوية ٤٤ .

(٢) حاشية الجمل ٢ : ١٥٨ ، الدر المصون ٣ : ٢٩٢ .

(١) الدر المصون ٣ : ٢١٣ بتصرف . (٢) شذور الذهب ٣٤٤ .

وقال أبو حيان :

أرني مفعوله الثاني محذوف ، والتقدير : أرني نفسك ، أو ذاتك المقدسة ،
وإن حذف مفعوله في الأدب حيث لم يواجهه بالتصريح بالمفعول . وأصل
أرني أرني فنقلت حركة الهمزة .

يتبين ما يلي : -

إن الفعل (انظر) مضارع محروم لأنه حوَّيَ الطلب وحملَ الطلب وحوَّيَ به
مقول تقول و (أرني) فعل أمر للدعاء ، ودعاه مستتر ، والنون للوقاية ،
والياء مفعول به أول ومفعول الروية الثاني محذوف تقديره نفسك
[وكتبنا له في ألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة
وأمر قومك يأخذوا بأحسنها سأوريكم دار الفاسقين] (١٤٥)
المعنى والإعراب : -

الألواح : ألواح التوراة ، (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أي يعملوا بالأوامر
، ويتركوا النواهي ، ويتدبروا الأمثال والمواظظ بظيره (واتبعوا أحسن ما
أنزل إليكم من ربكم) (١) . وقال : فيتبعون أحسنه (٢) . والعفو أحسن من
لاقتصاص والصبر أحسن من الانتصار ، وقيل : أحسنها . الفرائض
والنواهي وأدواتها المباح ، قال الزجاج (٣) : وقيل في التفسير إنهما كانتا لو
حين ، ويجوز في اللغة أن يقال للوحين ألواح ، ويجوز أن ألواح جمع أكثر
من اثنين ،

(١) الزمر ٥٥ .

(٢) الزمر ١٨ .

(٣) معاني القرآن وإعرابه ٢ : ٣٧٤ .

وقوله : (فخذها بقوة) أي خذها بقوة في دينك وحميتك ، وقوله : (وأمر
قومك يأخذوا بأحسنها) في هذا وجهان ، وهو نحو قوله : (الذين يسمعون
القول فيتبعون أحسنه) ونحو قوله : (اتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من
ربكم) (١) فيحتمل وجهين : -

أحدهما : أنهم أمروا بالخير ، وبهوا عن الشر ، وعرفوا ما لهم في ذلك فقبل
(وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) ، ويجوز أن يكون نحو ما أمرنا به من
الانتصار بعد الظلم ، ونحو القصاص في الحروح إذ قال : (ولمن صبر
وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور) (٢)

(وأمر استصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل) (٣) فهذا كله حسن
والعفو أحسن من القصاص ، والصبر أحسن من الانتصار
قال أبو حيان (٤) :

(فخذها) عطف على كتبنا ، ويجوز أن يكون (فخذها) بدلا من قوله

- (١) الزمر ٥٥ . (٢) الشورى ٤٣ . (٣) الشورى ٤١ .
(٤) البحر ٤ : ٣٨٦ بتصرف .

وعم الباء فيها ، وقرأ أبو عمرو (تعفر) بالنون لكم خطاياكم على سبب وزن قصديكم ، وقرأ نافع ومحبوب عن أبي عمرو (تعفر) بالطاء مبنياً للمفعول لكم خطيئاتكم جمع سلامة ، وقرأ ابن عاشر (تعفر) بقاء مصمومة سبب للمفعول لكم خطيئتك على التوحيد مهموزاً ، وقرأ بن هرم (تعفر) بقاء مفتوحة على معنى أن الخطئة تغفر إذ هي سبب الغفران^(١)

(وادخلوا الباب سجداً بعفر) : الباب مفعول به على السعة ، وسجداً حال في متواضعين متطهرين ، بعفر : المصارع مجرور ، لأنه جواب لطلب . خطيئاتكم : مفعول به ، أو نائب فاعل على حسب القراءة الواردة في هذا الشأن

التوبة

[قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم]
(١٤)

المعنى والإعراب : -

قال الرمحشري :

لما وبخهم الله على ترك القتال جرد نهم الأمر به فقال (قاتلوهم) ووعدهم بثبت قلوبهم ، ويصحح نياتهم أنه يعذبهم بأيديهم قتلاً ، ويخزيهم أسراً

(١) البحر ٤ : ٤٠٧ ، الدر المصون ٣ : ٣٥٩ .

، ويوليهم النصر والقلبة عليهم (ويشف صدور) طائفة من المؤمنين وهم خراعة قال ابن عباس رضي الله عنه هم بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا ، فلقوا من أهلها أذى شديداً فبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون إليه فقال أبشروا فإن الفرج قريب^(١)

وقال العكبري^(٢) : (ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب)

(ويتوب) مستأنف ، ولم يجزم لأن توبته تعالى على من يشاء ليست جوء على قتال الكفار .

وقال القرطبي^(٣) :

قاتلوهم : أمر (يعذبهم الله) جوابه ، وهو جزم بمعنى المجازاة

والنقدير : إن قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ، ويخزهم ، ويصركم عليهم ، ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ، دليل على أن غيظهم كان قد اشتد ، وقال مجاهد يعني خراعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكله عطف ، ويجوز فيه كله الرفع على القطع من الأول ، ويجوز النصب على إضمار (أن) ، وهو الصرف عند الكوفيين

قالفعل (يعذبهم) جواب الطلب وهو محزوم ، وهو واحد من خمسة أجوبة وهي يخزهم ويصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم وجميعها معطوفة على يعذبهم

(١) الكشاف ٢ : ٢٤٤ .

(٢) إملأ ما من به الرحمن ٢ : ٧ .

(وإذا أنزلت سورة أن آمنوا به فاجهدها مع رسوله : ستأذنبك أولو الطول منهم ، وقالوا ذرنا نحن مع القاعدين) (٨٦)
المعنى والإعراب :-

(وقالوا ذرنا نحن مع القاعدين : الرمي وأهل العذر ، ومن ترك لحراسة المدينة ، لأن ذلك عذرا^(١))

وقال القرطبي^(٢) : أي العاجزين عن الخروج

الفعل (ذرنا) أمر أمات العرب ماضيه ، فلم يأت منه إلا المضارع ولأمر و (نا) : مفعول به ، و (نكر) جواب الطنب فذلك جزم ، واسم نكر صمير مستتر تقديره نحن ومع القاعدين : ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر نكر (حد من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إني صلاتك منك لهم والله سميع عليم) (١٠٣)

المعنى والإعراب :-

تتزيك : مبالغة في التطهر ، وزيادة فيه ، أو بمعنى الإنماء والبركة في المال ، وقرأ الحسن تطهرهم من أظهر ، وأظهر وطهر للتعدية من طهر . وصل عليهم أي ادع لهم ، أو استغفر لهم أو صلى عليهم إذا ماتوا أقوال^٣ قال القرطبي^(٤)

تطهرهم وتزكيهم بها حالين للمخاطب ، التقدير : خذها مطهرا لهم

(١) البحر ٥ : ٨٥ . (٢) الجامع لأحكام القرآن ٨ : ١٤٢ .

(٣) البحر المحيط ٥ : ٩٩ . (٤) الجامع لأحكام القرآن ٨ : ١٥٨ ، الدر

المصون ٣ : ٥٠٠ .

ومزكيا لهم بها ويجوز أن يجعلها صفتين للصدقة أي صدقة مطهرة لهم مزكية ، ويكون فاعل تزكيهم المخاطب ويعود الصمير الذي هي (بها) على الموصوف لمكر . وحكى لبحاس ومكي أن تطهرهم من صدقة الصدقة . وتزكيهم بها حال من الضمير في (خذ) وهو النبي صلى الله عليه وسلم . ويحتمل أن تكون حالا من الصدقة ، وذلك ضعيف ، لأنها حال من نكرة . وقال الزجاج ، والأجود أن تكون المخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم أي فبذلك تطهرهم وتزكيهم بها على لقطع والاستثناء ويجوز الجرم على جواب الأمر ، والمعنى أن تخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم ، ومنه فصول امرئ القيس :

فما نيك من ذكرى حبيب ومنزل

... ..

وقرأ الحسن تطهرهم بسكون لطاء ، وهو مقول بالهمزة من طهر وأظهرته مثل ظهر وأظهرته

وتلخص مما سبق :

أن الجملتين يجوز أن يكونا حاليين من فاعل (خذ) على أن تكون التاء للخطاب ، وأن يكونا صفتين لصدقة على أن التاء للغيبة ، والعند محذوف من الأولى ، وأن يكون تطهرهم حالا ، أو صفة

(١) تمامه يسقط النوى بين الدخول فحومل وهو مطلع معقة امرئ القيس

الديوان ١٤٣ ، شرح الزورني ٧٩ والكتاب ٤ : ٢٠٥ الخزائنة ٤ : ٣٩٧ ،

المعنى شاهد ٢٩١ ، ٦٦١ .

، وتزكيتهم حالا على ما جوزه مكي^(١) حيث قال:

تظهرهم وتزكيتهم : حالان من المصمر في (خذ) وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، والتاء في أول الفعلين للخطاب ، ويجوز أن يكون تظهرهم نعتا لصدقة ، وتزكيتهم : حالا من المصمر في (خذ) والتاء في تظهرهم لتأنيث الصدقة لا للخطاب ، و(تزكيتهم) للخطاب وقال السمين^٢ : وقد ردوه عليه بأن الواو عاطفة أي صدقة مطهرة ، ومزكيا بها ، ولو كان بغير واو حذر قلت : ووجه الفساد ظاهر فإن الواو مشتركة لفظا ومعنى ، فلو كانت وتزكيتهم عطفا على تظهرهم للزم أن يكون صلة كالمعطوف عليه إذ لا يجوز اختلاصهم ولكن يجوز ذلك على أن تزكيتهم خبر مبتدأ محذوف ، وتكون الواو للحال تقدير هو أنت تزكيتهم لقلة نظيره في كلامهم .

هود

[وَأَن اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَبُئْسَ أَكْرَمُ عَلَيْكُمْ عَذَابِ يَوْمٍ كَبِيرٍ] (٣)

(١) إعراب القرآن الكريم ١٠ : ٣٣٥ . (٢) الدر المصون ٣ : ٥٠٠ .

المعنى والإعراب :

قال أبو حيان^(١) :

(وَأَن اسْتَغْفِرُوا) معطوف على (لَا تَعْبُدُوا) بهي أو نفى ي لا يعبد لا لله ، وأمر بالاستغفار من الذنوب ثم بالتوبة وهما معبران متباينان ، لأن الاستغفار طلب المغفرة وهي الستر ، والمعنى أنه لا يبقى لها تبعه ، والتوبة الانسلاخ من المعاصي ، والندم على ما سلف منها ، والعرم على عدم العودة إليها ، ومن قال الاستغفار توبة جعل قوله (ثم توبوا) بمعنى أخلصوا لتوبة ، واستقيموا عليها ، (قال ابن عطية ، وثم مرتبة ، لأن لكافر أول ما يجب فاته في طلب مغفرة ربه ، فإذا تاب ، ونجده من الكفر ثم إيمانه .) وقال قرأ الحسن وابن هرمز ويريد بن علي وابن محيصر بمنعكم بالتخفيف من أمتع

وقال السمين^(٢) :

قوله : وَأَن اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَبُئْسَ أَكْرَمُ عَلَيْكُمْ عَذَابِ يَوْمٍ كَبِيرٍ (أَن) هذه

والثاني : أن تكون منصوبة على الإغراء ، قال الرمحي في هذا الوجه (ويجوز أن يكون كاملا منقطعا عما قبله عن لسان النبي صلى الله عليه وسلم إغراء منه على اختصاص الله تعالى بالعباد ، ويدل عليه قوله : إِنَّمَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ، كأنه قال : ترك عبادة غير الله

(١) البحر المحيط ٥ : ٢٠٢ .

(٢) الدر المصون ٤ : ٧٦ .

إبنى نكم منه بذر كقوله تعالى : (فاضرب الرقاب) قوله ثم توبوا عطف على ما قبله من الأمر بالاستغفار ، و ثم على بابها من التراخي ، لأنه يستغفر أولا ، ثم يتوب ويتجرد من ذلك الذنب المستغفر منه ، قال الزمخشري فإن قلت ما معنى (ثم) فى قوله (ثم توبوا إليه) قلت معناه استغفروه من الشرك ثم ارجعوا إليه بالطاعة أو استغفروا ، والاستغفار توبه ، ثم اخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله تعالى : (ثم استقاموا) قلت قوله أو ستغفروا إلى آخره يعنى أن بعضهم جعل الاستغفار والتوبة بمعنى واحد ، فلذلك احتاج إلى تأويل توبوا بأخلصوا التوبة

قوله (بمتعكم) جواب الأمر ، وقد تقدم الخلاف فى لحازم هل هو نفس الجملة الطيبة ، أو حرف شرط مقدر وقرأ الحسن ، وابن هرمز ، وزيد بن على وابن محيصن (بمتكم) بالتخفيف من أمتع ، وقد تقدم أن نافعاً وابس عامر قرأ أو فامتع قليلا فى البقرة للتخفيف كهذه القراءة وقال أبو حيان^(١) :

تقدم أمران بينهما تراخ ، وترتب عليهما جوابان بينهما تراخ ترتب على الاستغفار المتمتع المتع الحسن فى الذنب ، وترتب على التوبة إتياء الفصل فى الآخرة وناسب كل جواب ما وقع جواباً له : لأن الاستغفار من الذنب أول حال الراجع إلى الله ، فناسب أن ترتب عليه حال الدنيا ، والتوبة هى المصححة من النار ، والتى تدخل الجنة ، فناسب أن يترتب عليها حال الآخرة

(١) البحر ٥ : ١٠١

(ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويز لكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين) (٥٣)
المعنى والإعراب :

قصد هو استمالتهم إلى الإيمان ، وترغيبهم فيه لكثرة المطر ، وزيادة القوة : لأنهم كانوا أصحاب زروع وبساتين وإمارت ، حراساً عليها أشد الحرص ، فكان أحوح شئ إلى الماء وكانو مدلين بمأوتوا من هذه لقوة والبطش والبأس مهينين فى كل ناحية ، وقيل أزد القوة فى الكاح ، وقيل فى المال ، وحبس عنهم المطر ثلاث سنين ، وعقمت أرحام بناتهم وقال القرطبي^(٢) (يرسل السماء) جزم : لأنه جواب ، وفيه معنى المجازاة (عليكم مدراراً) يصب على الحال وفيه معنى لتكثير أى يكثر السماء بالمطر متتابعاً يتلو بعضه بعضاً ، والعرب تحذف الهاء فى مفعول على النسب ، وأكثر ما يأتى مفعول من أفعّل

وقد جاء هاهنا من فعل لأنه من درت السماء تدبر وتذر
(ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تسلك فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب قريب) (٦٤)

المعنى والإعراب :
(فذروها تسلك) أمر وجوابه ، وحذفت النون من (فذروها) لأنه أمر

(١) البحر ٥ : ٢٣٢ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٩ : ٣٥ ، وانظر مشكل إعراب القرآن لمكسى

٣٦٧ : ١ .

، ولا يقال (وذر) ولا وازر إلا شاذاً ، وللتحويين فيه قولان : قال سيبويه :
استعملوا عنه بترك ، وقال غيره لما كانت الواو ثقيلة وكس في الكلام فعمل
بمعناه . لا واو فيه ألفوه ، قال أبو إسحاق الأزجاج ، ويجوز رفع تأكل على
الحال والاستئناف (ولا تمسوها) جرم بالنهي . (بسوء) قال الفراء يعقصر
(فيأخذكم) جواب النهي (عذاب قريب) أى قريب
(أرسله معنا غذا يرتع ويلعب وإنا له لحافظون) (٢١)
القراءة والمعنى والإعراب : -

(يرتع) يتسع فى أكل الفواكه وغيره ، وأصل الرتعة الحصب والسعة
وقرى (يرتع من ارتعى يرتعى ، وقرى يرتع ويلعب بالياء ، ويرتع من أرتع
مشبوته ، وقرأ العلاء بن سبابة (يرتع) بكسر العين (ويلعب) بالرفع على
الابتداء ، فان قلت كيف استجاز لهم يعقوب عليه السلام اللعب ؟ قلت كان
لعبهم الاستباق والاتصال ليضروا أنفسهم بما يحتاج إليه لقتال العدو لا للهو
بدليل (إنا ذهبنا نستبق)
وبس سموه لعباً ، لأنه فى صورته ^(١) (أرسله معنا غذا يرتع ويلعب)
واختلف فى (يرتع ويلعب) فنافع ^(٢) وأبو جعفر بالياء من تحت فيهما إسناداً
إلى يوسف عليه السلام ، وكسر عين (يرتع) من غير ياء ، جزم بحذف
حرف العلة من ارتعى ، افتعل ، والفعال مجزومان على جواب الشرط
تمقرر .

(١) يوسف ١٧ . (٢) إتحاف فضلاء البشر ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، إعراب
القراءات السبع ١ : ٣٠١ .

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب ، وحلف بالياء كذلك فيهما ، لكن مع
سكون العين وقرأ أبو عمرو ، وابن عامر بالنون فيهما وسكون العين ،
مصارع (يرتع) البسط فى الحصب فيكون صحيح الآخر ، حرمة بالسكون ،
وقرأ البرى بالنون فيهما وكسر العين من غير ياء ، وفر قبل كذلك إلا أنه
ثبت الياء من طريق ابن شنبود على لغة من يثبت حرف العلة فى الجزم ،
ويقدر حذف الحركة المعبرة على حرف العلة ^٢ قال أبو حيان ^(١) وهى لفظة
(أرسله) دليل على أنه كان يمسكه

ويصحبه دائماً ، واستصحب (غذا) على الظرف ، وهو ظرف مستقل يطلق
على اليوم الذى يلى يومك ، وعلى الزمن المستقبل من غير تقييد باليوم
الذى يلى يومك ، وأصله (غذا) فحذفت لامه ، وقد جاء تاماً ، وقرأ
الجمهور يرتع ويلعب بالياء والجزم والابان وأبو عمرو بالنون والجزم
وكسر العين الحرمان ، واختلف عن قبل فى إثبات الياء وحذفها وروى عن
ابن كثير (ويلعب) بالياء ، وهى قراءة جعفر بن محمد وقرأ العلاء بن
سبابة يرتع بالياء وكسر العين مجزوماً محذوف اللام (ويلعب) بالياء وضم
الياء خير مبتدأ محذوف أى وهو يلعب ، وقرأ مجاهد وقتادة وابن محيصن
بنون مضمومة من ارتعنا (ولعب) بالنون

(١) الكشف ٢ : ٦ ، ٧ البحر ٢٨٥ : ٢٨٥ .
(٢) البحر المحيط ٢٨٦ : ٢٨٦ .

، وكذلك أبو رجاء إلا أنه بالياء فيهما (يرتع ويلعب) والقراءتان على حذف المفعول أى يرتع المواشى أو غيرها ، وقرأ النخعي (يرتع) بنون ، ويلعب بياء ، بإسناد الثعلب إلى يوسف وحده لصباه ، وجاء كذلك عن كذلك عن أبي إسحاق ويعقوب وكل هذه القراءات - الفعلان فيها مبنيان للفاعل ، وقرأ ريد بن عيسى (يرتع ويلعب) بضم الياءين مبنيان للمفعول ، ويخرجها على أنه أصمر المفعول الذى لم يسم فاعله ، وهو صمير (عدا) وكان أصله : يرتفع فيه ويلعب فيه ثم حذف واتسع فعدى الفعل للضمير ، وكان التقدير : يرتعه ويلعبه ثم بناه للمفعول ، فاستكن الضمير الذى كان منصوب لكونه نائب عن الفاعل .

قال مكى ^١ : (يرتع) من كسر العين من القراء جعله من رعى ، فحذف الياء على الحزم ، فهو يفتعل ، والتاء رائدة من رعى انغم ، وقيل هو من قولهم : رعاك الله أى حرصك الله ، فمعناه على هذا نتحارس ، ومن قرأه بإسكان العين أسكنه للجزم وجعله من رتع فهو يفعل والتاء أصلية .

فالفعل (يرتع) مجزوم ؛ لأنه جواب الأمر ، ويلعب معطوف عليه (وإناله لحافظون) الجملة حال

[وقال الملك انتونى به استخلصه لنفسى فلما كلمه قال إنك اليوم لدينا مكين أمين] (٥٤)

(١) مشكل إعراب القرآن لمكى ١ : ٣٨١ .

المعنى والإعراب : -

(استخلصه) أحسنه خالص لنفسى وخاصا بى ^(١) أفوض إليه أمر مملكتى ، فذهبوا فجاءوا به ، ودل على هذا (فلما كلمه) أى كلم الملك يوسف ، وسأله عن الرؤيا فأجاب يوسف

(استخلصه) جزم ؛ لأنه جواب هذا يدل على أن قوله : (ذلك ليعلم أنى لم أحه بالغيب) حرى فى السحر ، ويحتمل أنه جرى عند الملك ثم قال فى مجلس آخر التونى به تأكيدا .

فالفعل استخلصه مصارع مجزوم ؛ لأنه وقع جوابا للأمر ، والاستخلاص خلوص الشئ من شوائب الشراكة ، وقيل ذلك لما كان يوسف نفيسا ، وعادة الملوك أن يجعلوا الأشياء النفيسة

حالة لهم دون غيرهم

من عقرها

قال أبو حيان ^٢ :

وقرأت فرقة (تاكل) بالرفع على الاستئناف ، أو على الحال ، وقريب عجل لا يسأخر عن مسكوها بسوء إلا يسيرا ، وذلك ثلاثة أيام ثم يقع عليكم ،

وهذا الإخبار بوحي من الله تعالى

(١) البحر المحيط ٥ : ٣١٧ .

(٢) البحر المحيط ٥ : ٢٤٠ .

وقال مكى^(١) :

لكم آية : نضب آية على الحال من الناقة

وقال السمين^(٢)

(تأكل) بالرفع إما على الاستئناف ، وإما على الحال

وقال الزجاج : —

(هذه ناقة الله لكم آية)

يقال : إنها خرجت من حجر ، وفي هذا أعظم الآيات ، ويقال إنها كانت ترد

للماء ، لا ترد الماء معها دابة فإذا كان يوم لا ترد ، وردت الواردة كلها .

وفي هذا أعظم آية . ونصب آية على الحال ، المعنى : إن قال هذه ناقة الله

آية ، أو آية لكم ، فكأنه قال انتبهوا لها في هذه الحالة والآية العلامة

(فذروها تأكل في أرض الله)

وتأكل من أرض الله ، فمن قرأ تأكل بالجرم ، فهو جواب الأمر ، وقد بينا

مثله في سورة البقرة ، ومن قرأ تأكل فمضاه فذروها في حال أكلها

ويجوز في الرفع وجه آخر على الاستئناف ، المعنى فإنها تأكل في أرض

الله (فيأحدكم) جواب النهي ، والمعنى عذاب يقرب ممن مسها بالسوء ،

أو فإن عقرتموها لم تمهلكوا

(١) مشكل إعراب القرآن ١ : ٣٦٧ .

(٢) الدر المصون ٤ : ١١٠ .

(٣) معاني القرآن وإعرابها ٣ : ٦٠ .

يوسف

[اقتنوا يوسف أو اطرحوه أرضنا يحل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوم

صالحين] (١)

المعنى والإعراب : —

(اقتنوا يوسف) في الكلام حذف أي قال قائل منهم قتلوا يوسف ليكون

أحسم لمادة الأمر ، أو اطرحوه أرضا فأسقط الخافض وانتصب الأرض ،

وأشدد سبويه فيما حذف منه (في) (٢)

لأن بهز الكف يصل منه فيه كما عسل الطريق الثعلب

قال المحاسن : إلا أنه في الآية حسن كثير ، لأنه يتعدى إلى مفعولين

أحدهما بحرف ، فإذا حذف الحرف تعدى الفعل إليه ، والقائل : قيل هو

شمعون قائم وهب بن ميم ، وقال كعب الأحبار ران وقال مقاتل روبيط والله

أعظم ، والمعنى أرضا تبعد عن أبيه ، فلا بد من هذا الإضمار ، لأنه كان عند

أبيه في أرض (يخل) جزم لأنه جواب الأمر معاه يخلص ويصفو (لكم

وجه أبيكم) (٣)

(١) القائل ساعدة بن جؤية يصف رمحا وهو من الكامل وهو في ديوان

الهدليين ١ : ١٩٠ ، والكتاب ١ : ٣٦ ، مشكل إعراب القرآن لمكي ١ : ٣٨٠

، والخصائص ٣ : ٣١٩ ، الخزانة ١ : ٤٧٦ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٩ : ٨٧ .

وقال أبو حيان (١)

وقيل هو استعارة عن شغفه بهم ، وصرف مودته إليهم ، لأن من أقبل عليك
صرف وجهه إليك واحتمل أن يكون مجزوما عطفا على مجزوم ، أو منصوب
على إضممار أن (تكونوا) ، والقاتل (لا تقتلوا يوسف) روبيل قائله فتادة
واين أبي إسحاق ، أو شمعون قائله مجاهد أو يهوذا ، وكان أحلمهم
وأحسنهم فيه رأيا ، وهو الذي قال (فلن أبرح الأرض)

[قال قاتل منهم لا تفتنوا يوسف والنقود في غيابة الجب يلتقطه بعض
السيارة إن كنتم فاعلين] (١٠)

القراءة والإعراب : —

تلتقطه ١٢ بعض السيارة بالناء ، وإنما أنت بعضا وهو مذكر ، لأنه مصاف
إلى السيارة ، وبعض السيارة من السيارة كما تقول : ذهبت بعض أصابعه ،
لأنك لو قلت ذهبت أصابعه

(١) البحر المحيط ٥ : ٢٨٤ .

(٢) إعراب القراءات السبع وعظمتها ١ : ٣٠١ .

، أو تلتقطه السيارة ، فأحسنت الأول محل الثاني كان صوابا قال جرير (١) :
أرى من السنين أخذن مني كما أخذ السرار من الهلال
قال سيبويه (٢) :

ومثل قولهم ما جاءت حاجتك إذ صارت تقع على مؤنث ، قراءة بعض القراء
(ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا) ٣ (وتلتقطه بعض السيارة) ٤ وربما
قالوا في بعض الكلام ذهبت بعض أصابعه وإنما أنت البعض ، لأنه أضافه
إلى مؤنث هو منه ، ولو لم يكن منه لم يؤنثه ، لأنه لو قال : ذهبت عبد
أمك لم يحسن

(١) الديون ٥٤٦ ، وروايته رأيت بعض السنين من قصيدة يهجو بها
الفرزدق أولها

لقد نادى أميرك باحتمال وصدع نية الأيس الحلل

وقبل البيت

دعيني إن شئبي قد نهاني وتجربتي وحلمي وانتهاني

رأت من السنين البيت

والسرار : ليلتان تبقيان من الشهر إذ كان تام كان سراره لينتيس ، وإذا
كان ناقصا كان سراره ليله وهو أن يستمر انقمر بذلك البرح ثم يهل بعد يوم
، وينظر إعراب ثلاثين سورة ٢١٠ ، معاني القرآن ٢ : ٣٧ ، والمقتضب ٤ .
٢٠٠ ، والكامل ٦٦٩ .

(٢) الكتاب ١ : ٥١ : ٥٢ . (٣) الأنعام ٢٣ .

(٤) يوسف ١٠ .

ومما جاء مثله في الشعر قول الشاعر ، الأحمسي (١) :

وتشرق بالقول الذي قد أذعته
كما شَرقت صدر القناة من الدم

لأن صدر القناة من مؤنث ، ومثله قول جرير (٢) :

إذا بعض السنين تَعَرَّقْنَا
كفى الأيتام فقد أبى اليتيم

لأن (بعض) هاهنا سنون

وقال أبو حيان (٣) :

يلتقطه بعض : قرأ العمة يلتقطه بالياء من تحت ، وهو لأصل وقرأ تحسن

ومجاهد ، وأبو رجاء وقتادة بالياء من فوق لتأنيث المعنى ، ولإصافته لى

مؤنث ، وقالوا قلعت بعض أصابعه وقال الشاعر :

إذا بعض السنين تَعَرَّقْنَا

وقال القرطبي (١) :

(يلتقطه بعض السيرة) جزم على جواب الأمر ، وقرأ مجاهد وأبو رجاء

والحسن وقتادة (يلتقطه) بالياء ، وهذا محمول على المضى : لأن بعض

السيارة سيارة ، وقال سيبويه سقطت بعض أصابعه وأنشد

وتشرق بالقول الذي قد أذعته

فالفعل (يلتقطه) جزم لوقوعه جوابا للأمر

[علم رجعوا إلى أبيهم قتوا يا أباي مع منا اكيل فأرسل مع أختا يكتل

وأبا له لحافظون] (٦٣)

القراءة والمعنى والإعراب : —

قال الزجاج (٢) :

(فأرسل معنا أختا نكتل) أى إن أرسلته مع اكتلنا ، وإلا فقد معنا الكيل

قال ابن خالويه (٣) :

قرأ حمزة والكسائي بالياء أى يكتال هو ، وذلك أن كل رجل يعطى بعير ،

وكيف بعير ، ولبعير هاهنا حمار كذا جاء فى التفسير (ولمن جاء به حمل

بعير) أى حمل حمار ، والبعير : الحمار ، ولبعير : الجمل ، والبعير : الناقة

، قال أعرابي : شربت الباردة بين بعيرى أى ناقسى ، ومن قرأ بسائنون أى

نكتال جميعا ، وهو يكتال معنا (يكتل ونكتل) جميعا مجزومان ، لأنه جواب

الأمر ، وجواب الأمر إنما ينجزم ، لأنه فى معنى الشرط والحزاء ، أرسله

معنا فأتك إن أرسلته معنا نكتل

(١) الجامع لأحكام القرآن ٩ : ٨٨ . (٢) معانى القرآن وإعرابه ٣ : ١١٧ .

(٣) إعراب القراءات السبع ١ : ٣١٣ .

فان سأل سائل فقال : ما ورنه من الفعل فقل يفتعل ، والأصل . يكتيل . فاستثقلوا الكسرة على الياء فحذفت ، وبقيت الياء لفا لافتح ما قبلها فصارت : يكتال ، فالتقى ساكن الالف واللام فحذفت الالف لالتقاء الساكنين ، إنما ذكرت ذلك لأب عثمان لمرنى سأل يعقوب بن السكيت عن (نكتل) ما ورنه ؟ فقال : نفعل فغلط ^(١) وقال أبو حيان ^(٢) :

(فإرسل معنا أختا نكتل) ويقويه قرءة يكتل بالياء أى يكتل أخونا ، فإتمم مع كيل بغيره تعييته ، أو يكن سبب للاكتيال من امتداعه فى المستقبل تشبيهه ، وهى قرءة الأخوين ، وقرأ باقى لسبعة بالثوب أى برفع المانع من الكيل ، أو نكتل من طعام ما نحتاج إليه ، وضموا له حفظه وحياطته . وقال القرطبي ^(٣) :

والأصل نكتال فحذفت النصة من اللام للجرم ، وحذفت الالف لالتقاء الساكنين ، وقرأة أهل الحرمين وأبى عمرو وعاصم (نكتل) بالثوب ، وقرأ سائر الكوفيين .

- (١) بنظر مجالس العلماء لنزججى ٣٠٠ ، وهى فى طبقات النحاة للربيعى ٢٢٢ ، وإنباء الرواه ١ : ٣٥٠ ، والأشباه والنظائر ٣ : ٣٤ ، ٢٣١ .
(٢) البحر المحيط ٥ : ٣٢٠ .
(٣) الجامع لأحكام القرآن ٩ .

(يكتل) بالياء و لاؤل اختيار أبى عبيد ليكونوا كلهم داخلين فى يكتل ، ورغم أنه إذا كن بالياء كان للأخ وحده قال الحاس ، وهذا لا يلزم ، لأنه لا يحلو الكلام من أحد جهتين أن يكون المعنى فأرسل أختا نكتل مع ، فيكون للجميع . و يكون لتقدير : على غير التقدير والتقدير فيكون فى الكلام دليل على أن الجميع لقوله : (فإن لم تأتوا به فلا كيل لكم عدى) (وإنال له لحافظون) من أن يناله سوء .

(٩٣) [اذهبوا بقميصى هذا فآلقوه على وجه أبى يات بصيرا] .

المعنى والإعراب : —

(فآلقوه) الإلقاء على وجهه بمعنى المبيعة فى تقريبه منه لما نلت منه من ضعف بصره فتراجع إليه قوة بصره يستعش قلبه بشمه واطمئنائه على سلامته ، وللمفرحات تأثير عظيم فى صحة الجسم ، وتقوية الأعضاء (يات بصير) أن يكون معاه بصير بصيرا ، أو يحن إلى بصيرا على حقيقة الإيتان ، وبصيرا : حال قبل ينصره قوله : (وأتوسى بأهلكم أجمعين) أى بأبى وعيره وفيه نظر ، لأن اتحاد المعنيين هما على التمهلى لا يدل على تحادهما على معنى وقال لبيضاوى ^(١) يرجع بصيرا أى لا بصر فاتفعن (يات) مصارع مجرور ، لأنه جوب الامر ، والفاعل مستتر تقديره هو . وبصيرا حال . و حار الزمخشري أن يكون خبرا ليأتى على تضعييه معنى بصير بصيرا ، ويشهد له فارتد بصيرا

(١) محاسن التأويل ٩ : ٢٧٤ ، ٢٧٥ .

(٢) تفسير البيضاوى ١ : ٣٢٣ .

[قر لعبدى لدير مو يقيموا صلاة ويسفحوا من رزقهم سر وعلاجه
من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق] (٣١)

لمعنى ولا عرب -

قال أبو حيان (١) :

ثم ذكر به تعالى حس الكفار ، وكفرهم نعمته وجعلهم نه ندد وتهددهم
من لمومس بلروم لصاعه ، وليقظ لأنفسهم ولرم عمودى لاسلام الصلاة
ولركدة حس محى يوم انقصة ، ومعنوى (قل) محذوف تقديره ، فسموا
الصلاة يقيموا .

(ويقيموا) محروم على جواب الأمر ، وهذا قول الاحقش ومزى . ورد
بأنه لا يلزم من لقولهم يقيموا ، ورد هذا لردبانه من لمومس بإقامة
لا لكثيرين ولمومس متى مرهم لرسول بشى فعوده لا محالة ، قال ابن
عطية ، ويحتمس بكون (يقيموا) جواب الأمر الذى يعطىب معناه قولسه
(قل) ، وذلك أن تحسن قل فى هذه لاية بمعنى منع ، وذا شريعة بقيموا
لصلاة انتهى .

(١) البحر المحيظ ٥ : ٤١٤ ، ٤١٥ .

وهذا قريب مما قبله إلا أن فيه ما قبله معمول القون أقيموا وفى هذه
الشريعة على تقدير منع لشريعة ، وذهب الكسائى و الرجاح وجماعة لى أن
معمول قل هو قوله يقيموا وهو أمر محروم بلام الأمر محذوفة على حد قول
الشاعر :

محمد تفلد نفسك كل نفس (١)

أنشده سيبويه إلا أنه قال : إن هذا لا يجوز : لا فى الشعر وقال نرمحشوى
فى هذا القول ، وإنما حذف اللام ، لأن الأمر الذى هو (فر) عوض
منه ، ولو قيل يقيموا لصلاة ويسفحوا ، بتداء بحذف اللام لم يحسن انتهى ،
وذهب المبرد إلى أن التقدير : قل لهم يقيموا ، فيقيموا المصرح به
جواب أقيموا المحذوف قيل وهو فاسد لوجهين :

أحدهما : أن جواب الشرط يحالف الشرط إما فى الفعل أو فى الفاعل أو فيهما
، فأنما إذا كان مثله منهما فهو خطأ كقولك : قم يقم والتقدير على هذا الوجه
أن يقيموا يقيموا

الوجه الثانى :

أن الأمر المقدر للمو جهة ، ويقيموا على لفظ العيبة وهو خطأ إذا كان
الفاعل وحدا ، وقيل التقدير : أن تقل لهم يقيموا يقيموا قائله سيبويه فيهما
حكاه ابن عطية ، وقال الفراء جواب الأمر معه شرط مقدر تقول : أطع الله
يدخلك الجنة أى إن تطعه يدخلك الجنة ، ومخلفة هذا لقول لنقول قبله

(١) تقدم ذكره .

ن الشرط في هذا مقدر بعد فعل الأمر . وفي الذي قبله الامر مضمع معنى الشرط، وقيل هو مصارع بلفظ الخبر صرف عن لفظ الأمر ، والمعنى : أقيموا قلته أبو على وفرقة ، ورد بأنه لو كان مصارعا بلفظ الخبر ، ومعاد الأمر لبقى على اعرابه بالنون كقوله : (هل أدلكم على تجارة)^١ ثم قلن تؤمنون ، ولمعنى آمنوا ، واعتل أبو على لذلك بأنه لما كان بمعنى الامر بى معنى على حذف النون ؛ لأن المراد أقيموا ، وهذا كما بى الاسم الممكن في النداء هي قولك يا زيد يعنى على الصمة لما شبه بقبول وبعد انتهى .

فالعمل يقيموا مجزوم في جواب الامر أى إن قلت بهم أقيموا الصلاة واسفوا إلخ يقيموا لصلاة وينفقوا ، وحوزوا ن يكون يقيموا وينفقوا بمعنى يقيموا وينفقوا فهم مجزومين بلام الأمر ، ويكون هذا هو المقول . وعبرة ابن هشام في المعنى^٢ والجمهور على ن لجزم في الآية مثله في قولك (انتنى أكرمك) وقد حُتلف في ذلك على ثلاثة أقوال : أحدها : للخليل وسيبويه ، أنه بفس الطلب ، لما تصممه من معنى الشرطية ، كما أن أسماء الشرط إنما جازمت لذلك .

والثاني : للسيرافي ولفارسي ، أنه بالطلب لنبيته مناب الجازم السدى هو لشرط المقدر ، كما أن النصب بـ (ضربا) في قولك ضربا ليدا ، لبيانته عن اضرب لا لتضمنه معناه .

(١) الصف ١٠ . (٢) المغنى ٢٩٨ .

والثالث : للجمهور ، أنه بشرط مقدر بعد الطلب ، وهذا أرجح من الأول ، لأن الحذف والتصمين ، وإن اشتركا في أنهما خلاف الأصل ، تكن في التصمين تغيير معنى الأصل ، ولا كذلك الحذف ، وأيضاً فإن تصمين الفعل معنى الحذف إما غير واقع أو غير كثير .. إلخ إن شئت فراجع إليه .

[وأبذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا نحن إلى أهل قريب نجيب دعوتك ونتبع الرسل] (٤٤)

المعنى والإعراب :

(أخرنا إلى أجل قريب) ردنا^(١) إلى الدنيا ، وأمهلتنا إلى أمد نتدرك ما فرطنا فيه من إجابة دعوتك ، وتباع رسلك ، أو أريد بأيوم يسوم هلاكهم بالعذاب العاجل ، أو يوم موتهم معذبين بشدة السكرات ، ولقاء الملائكة بلا بشرى ونهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم ربهم إلى أهل قريب كقوله . (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق)^(٢)

وقال القرطبي^(٣) :

(فيقول الذين ظلموا) أى في ذلك اليوم ربنا (أخرنا) أى أمهلتنا إلى (أهل قريب) سألوه الرجوع إلى الله حين ظهر الحق في الآخرة (نجيب دعوتك) أى الإسلام.

(١) الكشف ٥٤٣:٢ .

(٢) المناقب ١٠ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ٢٤٨:٩ .

وقال أبو حيان (١) :

هذا خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم و (يوم) منصوب على أنه مفعول ثان لأتذر . ولا يصح أن يكون ظرفا ، لأن ذلك اليوم ليس برمان للإبصار . وهذا اليوم هو يوم القيامة .

والمعنى : وأنذر الناس الظالمين ، ويبين ذلك قوله :

(فيقول الدين ظلموا) : لأن المؤمنين يبشرون ، ولا ينذرون ، وقيل ليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ، أو يوم موتهم معذنين بشدة السكرت ، ولقاء الملائكة .

بلا بشرى كقوله : (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق)

ومعنى لتأخر إلى أجل قريب الرد إلى الدنيا قاله الصحاح إذ الإمهال إلى امر . وحد من الزمان القريب قاله السدي أي لتدارك ما شرطوا من إجابة الدعوة . واتباع الرسل .

الحجر

[درهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون] (٣)

المعنى والإعراب : —

قال أبو حيان (٢) :

(يأكلوا ويتمتعوا) إشارة إلى أن التلذذ والتتعم ، وعدم الاستعداد للموت ، والتأهب له ليس من أخلاق من يطلب الجنة من عذاب الله في الآخرة

(١) البحر المحيط ٥ : ٤٢٤ . (٢) البحر المحيط ٥ : ٤٣٣ .

، وعن بعض العلماء التمتع في الدنيا من أخلاق الهالكين ، قال الحسن : ما أظال عبد الأمل إلا أساء العمل وانجزم (يأكلوا) وما عطف عليه جوابا للأمر ، ويظهر أنه أمر بترك قتالهم ، وتحلية سبيهم ، وبمهادنتهم وموادعتهم ، ولذلك ترتب أن يكون جوابا ، لأنه لو سئلهم بالقتال ، ومصالاة السيوف وإيقاع الحرب ما هناهم كل ، ولا تمتع ، ويدل على ذلك أن السورة مكية ، وإذا جعلت (درهم) أمرا بترك نصيحتهم ، وشغل باله بهم ، فلا يترتب عليه الجواب ، لأنهم يأكلون ويتمتعون سواء ترك نصيحتهم أم لم يتركها

وقال القرطبي : درهم يأكلوا ويتمتعوا : تهديد لهم (١)

وقال السمين (٢) :

درهم : هذا لا يستعمل له ماضى إلا قليلا استغناء عنه بترك بل يستعمل منه المضارع نحو :

(ويذره) (٣) . ومن مجزئ الماضي قوله عليه السلام (دروا الحبشة ما وذرتكم) ومثله دع ويدع ، ولا يقال ودع إلا نادرا ، وقد قرئ ما ودعت مخففا وأنشد قوله (٤) :

سل أميرى : ما الذى خبره عن وصالى اليوم حتى ودعه

(١) الجامع ١٠ : ٤ ، معانى القرآن للجرجاني ٣ : ١٧٣ .

(٢) الدر المصون ٤ : ٢٨٧ . (٣) الأعراف ١٨٦ .

(٤) البيت لسويد بن أسى كاهل كما فى اللسان (ودع) ، والخصائص ١ : ٩٩ المحتسب ٢ : ٣٤ ، الخزائنة ٥ : ١٥٠ ، الإصناف ٢ : ٤٨٥ .

(ويأكلوا) مجزوم على جواب الأمر ، وقد تقدم أن (ترك) (وذر) يكونان بمعنى (صير) فعلى هذا يكون المفعول الثاني محذوف أى ذرهم مهمين . ولا يصح أن يكون يأكلوا هو الثاني ، ولا حالا إذ كان يجب رفعه .

وقال سيبويه ^(١) : وتقول ايتنى آتاك ، فنجرم على ما وصفتنا . وإن شئت رفعت ألا تحطه معلق بالأول ، ولكك تبتدئه ، وتجعل الأول مستغنيا عنه كأنه يقول : ايتنى أنا آتاك

ويقول ^(٢) : وتقول . ذرة يقل ذاك . وذره يقول ذاك ، فالرفع من وجهين فأحدهما الابتداء ، والآخر على قولك ذره قائلا ذاك فتجعل يقول فى موضع قائل ، فمثل الجزم قوله عز وجل :

(ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل) ^(٣) ، ومثل الرفع قوله تعالى جده . (ذرهم فى خوضهم يلعبون) ^(٤) ، وتقول : التنى تمشى أى التنى ماشيا . وإن شاء جزمه على أنه إن أتاه مشى فيما يستقبل ، وإن شاء رفعه على الابتداء .

أما إذا قصد الاستئناف نحو قم يدعوك الأمير ، أو الوصف نحو (ذهب لى من لذك ولما يرئى) على قراءة الرفع ، أو الحال نحو : (ذرهم فى خوضهم يلعبون)

(١) الكتاب ٣ : ٩٥ .

(٢) المرجع نفسه ٣ : ٩٨ .

(٣) الآية التى نطق عليها .

(٤) الأنعام ٩١ .

(ولا تمنن تستكثر) وجب الرفع ، وفى نحو مره يحفرها يجوز الجزم على الجزاء . والرفع إما على الاستئناف أى إنه ممن يحفرها ، أو يحذف (أن) أى بأن يحفرها ، ويقول فى ذره يقول ذاك الرفع على الاستئناف أو لحال الجزم . وقوله تعالى : (فاضرب لهم طريقا فى البحر بسا لا تحسب دركا) إما حال أو قطع ' فالفعل (يأكلوا) على جواب الأمر . إذا أمر بترك قتالهم وتخية سبيلهم ، وبمهادتهم ، وموادة عنهم ، أما إذا جعل (ذرهم) بترك بترك نصيحتهم ، وشغل باله بهم فلا يترتب عليه الجواب

الإسراء

[وقد لعبادى يقولوا التى هى أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان لإفسان عدوا مبينا] (٥٣)

المعنى والإعراب : -

قال أبو حيان ^(١) :

وقل خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو أمر . ومعمول لقول محذوف تقديره قولوا التى هى أحسن (وانجزم) يقولوا على أنه جواب للأمر الذى هو (قل) قاله الأحفش وهو صحيح المعنى على تقدير : أن يكون عبادى يراد به المؤمنون

(١) دراسات لأسلوب القرآن ١١ : ٣٤٣ المقتضب ٢ : ٨٤ ، الرضى

(٢) البحر المحيط ٦ : ٤٧ .

٢ : ٢٤٨ .

لأنهم لمسارعتهم لامتنثال أمر الله تعالى بنفس ما يقول لهم ذلك ، قالوا ،
 لى هي أحسن ، وعن سيبويه أنه انجرم على جواب بشرط محذوف أى إن
 يقل لهم يقولون ، فيكون فى قوله حذف معمول القول ، وحذف الشرط الذى
 يقولون جوابه قال المبرد . بحرم جوابا للأمر الذى هو معمول (قل) أى
 قولوا لى هي أحسن يقولوا ، وقيل معمول (قل) مذكور لا محذوف ، وهو
 يقولوا على تقدير لام الأمر ، وهو محروم بها قاته الزحاج ، وقيل يقولوا
 مبنى وهو مضارع حل محل المبنى الذى هو فعل الأمر مبنى والمعنى قل
 لعبادى قولوا ، قاله المرنى ، وهذه الأقوال جرت فى قوله : (قل لعبادى
 الذين آمنوا يقيموا)^(١)

قال سيبويه^(٢) : تقول مره يحفرها ، وقيل له داك ، وقال الله عز وجل (وقُلْ
 لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم)^(٣)
 ولو قلت : مره يحفرها على الابتداء كان جيدا ، وقد جاء رفعه على شئ هو
 قليل فى الكلام على مره أن يحفرها ، فإذا لم يذكروا (أن) ، جعلوا المعنى
 بممرلته فى عسبا نفع ، وهو فى الكلام قليل ، لا يكون يتكلمون به ، فإذا
 تكلموا به فاتفعل كأنه فى موضع اسم منصوب ، كانه قال : عسى زيد قائلا .
 ثم وضع يقول فى موضعه وقد جاء فى الشعر

- (١) المقتضب ٢ : ٨٤ . (٢) إبراهيم ٣١ .
 (٣) الكتاب ٣ : ٩٩ . (٤) إبراهيم ٣١ .

قال طرفة بن العبد^(١) :

ألا أبهدا الزاجرى أحصر الوغى وأن أشهد الذات هل أنت محلى
 قال القرطبي^(٢) : وقُل لعبادى يقولوا التى هي أحسن ، والآية نزلت فى عمر
 بن الخطاب ، وذلك أن رجلا من العرب شتمه وسبه عمر ، وهم بقتله .
 فكانت تثير فتنة فأنزل الله تعالى فيه (وقُل لعبادى) ذكره الثعلبي
 والماوردي وابن عطية والواحدى . وقيل نزلت لما قال المسلمون يدر لنا يا
 رسول الله فى قتالهم ، فقد طال يذوهم إيتا ، فقال لم أؤمر بعد بالقتال فأنزل
 الله تعالى : (وقُل لعبادى) قاله الكلبي ، وقيل المعنى : قل لعبادى الذين
 اعترفوا بأئى خالفهم ، وهم يصدون الأصنام يقولوا لى هي أحسن من كلمة
 التوحيد ، والإقرار بالنبوة ،

(١) الوغى : الحرب ، أشهدا : أحضرها ، ومعناه يا من يلوموننى فى
 حضور الحرب لنلا أقتل ، وفى أن أنفق مائى لنلا أفنقر ، ما أنت محلى إن
 قيلت منك فدعنى للشجاعة والبذل والشاهد فى رفع أحضر بحذف النصب ،
 وقد يجوز النصب بإضمار (أن) ضرورة وهو مذهب الكوفيين أمالى ابن
 الشجرى ١ : ٨٣ ، المفصل ٢ : ٧ ، ٤ : ٢٨ ، ٧ : ٥٢ ، والخزانة ١ : ٥٧ ،
 ٢ : ٥٩٤ ، الكتاب ٣ : ٩٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٠ : ١٧٩ .

وقيل المعنى : وقد لعبادى المؤمنين إذا جادلوا الكفار فى التوحيد أن يقولوا
الكلم التى هى أحسن كما قال : (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسب
الله عنوا بغير علم)^(١) وقال الحسن هو أن يقول للكافر إذا تشطط هداك
يرحمك الله وقيل المعنى : قل لهم يأمروا بما أمر الله به ، ويستهووا عما نهى
الله عنه وعلى هذا تكون الآية عامة فى المؤمن والكافر أى قل للجميع والله
أعلم

الكهف

(فأووا إلى الكهف بشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم
مرفقا) (١٦)
القراءة واللغة والمعنى والإعراب : —
(فأووا إلى الكهف) أى اجعلوا مأوى لكم تقيمون فيه ، وتأوون إليه .
وفولاه : (ينشر) فيه ما كانوا عليه من التوكل حيث أووا إلى الكهف .
ورتبوا على ماوهم إليه نشر رحمة الله عليهم وتهينة رفقه تعالى بهم ، لأن
من أخرجهم من ظلمة الكهف إلى نور الإيمان لا يضعه ، والمعنى أنه تعالى
سيبسط علينا رحمته ، ويهيئ لنا ما نرتفق به فى أمر عيشنا .

(١) الأنعام ١٠٨ .

قال الزجاج^(١) :

(فأووا إلى الكهف) أى اجعلوا الكهف مأواكم ، (ينشر لكم ربكم من
رحمته) أى ينشر لكم من رزق (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا)
يقال هو مرفق اليد بكسر الميم وفتح الفاء ، وكذلك مرفق لامرئ مثل مرفقا
اليد سواء . قال الأصمعى لا أعرف غير هذا ، وقرأت القراء مرفقا بفتح
الميم وكسر الفاء ، وذكر قطرب وغيره من أهل اللغة الثعنين جميعا فى
مرفق الأمر ، ومرفق اليد ، وقالوا جميعا المرفق لليد بكسر الميم هو أكبثر
فى اللغة وأجود .

فأووا : الفاء هى الفصيحة أى إن شئتم النجاة بديكم فأووا (ووا)
فعل أمر مبنى على حذف النون ، والواو : فاعل ، وإلى الكهف متعلقان به
(ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) ينشر : فعل
مضارع مجزوم لوقوعه جوابا للطلب ، وكم متعلقان بينشر وربكم : فاعل
ينشر ، ومن رحمته : صفة لمفعول ينشر المحذوف أى ينشر لكم نجات من
رحمته ، ويهيئ عطف على ينشر ، و (لكم) متعلق بيهيئ ، و (من أمركم)
حال ، لأنه كان صفة لمرفقا .

(فأعينونى بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما) (١٥)

المعنى والإعراب : —

فأعينونى بقوة : بفعله وصاع بحسنون البناء والعمل والآلات^(٢)

(١) معانى القرآن وإعرابه ٣ : ٢٧٢ .

(٢) الكشف ٢ : ٧١٨ البحر ٦ : ١٥٥ .

قال الزجاج^(١) :

(فأعينوني بقوة) أى بعمل تصلونه معنى لا بمال

(اجعل بينكم وبينهم ردما) والردم فى اللغة أكثر من السد ، لأن الردم ما جعل بعضه على بعض يقال : ثوب مردم ، إذا كان قد رفع رقعة فوق رقعة .
(فأعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما) انفاء للفصحى ، وأعينوني فعل أمر ، وفاعل ، ومفعول به وبقوة متعلقان بأعينوني ، و (اجعل) فعل مضارع مجزوم ؛ لأنه جواب الطلب ، وبينكم : الظرف مفعول اجعل الثانى وبينهم : معطوف ، و ردما : مفعول اجعل الأول ،

[.... قال آتوني أفرغ عليه قطرا] (١٦)

المعنى والإعراب : —

ومعنى آتوني أفرغ عليه قطرا أى اعطوني قطر أفرغ عليه على التقديم والتأخير ، وقرأ آتوني ، فالمعنى عنده تعالى أفرغ عليه نحاسا ، والقطر عند أكثر المفسرين : النحاس المذاب ، وأصله من القطر ، لأنه إذا أذيب قطر كما يقطر الماء ، وقالت فرقة : القطر : الحديد المذاب ، وقالت فرقة منهم ابن الأثيرى : لرصاص المذاب وهو مشتق من قطر بقطر قطرا .

ومنه وأسند له عن القطر^(٢) ، وقال أبو حيان^(٣) وقرأ الجمهور قال آتوني أى اعطوني ، وقرأ الأعمش وطلحة وحمزة وأبو بكر بخلاف عنه قال آتوني أى جينوني ، وقطرا منصوب بأفرغ على إعمال الثانى ، ومفعول (آتوني) محذوف لدلالة الثانى عليه

وقال ابن خالويه^(١) :

وقوله تعالى : (آتوني أفرغ عليه)

قرأ عاصم وحمزة (قال آتوني) قصرا من غير مد ، جعله من باب جينوني يقال : آتيته : جنته ، وآتيته : أعطيته ، وكذلك قرأ الباقر آتوسى : أعطونى ، والأصل آتوني فاستقلوا الصمة على الياء فحذفوها ، فسالتنى ساكنان الواو والياء ، فحذفوا الياء لالتقاء الساكنين .

وجملة آتوني : مقول القول ، وأفرغ مصارع مجزوم ؛ لأنه جواب الطلب ، وفاعله أنا ، وعليه : متعلق بأفرغ ، وقطرا : مفعول به لأفرغ ، والتقدير : وآتوسى قطرا أفرغ عليه قطرا ، فحذف الأول لدلالة الثانى عليه ، والمسألة من باب التنازع ، فقد أعمل الثانى ولو أعمل الأول لقاتلوا آتوني أفرغ عليه قطرا إذ التقدير : آتوني قطرا أفرغه عليه

مريم

[وإنى خفت الموالى من ورانى وكانت امرأتى عاقرا فهب لى من لذك وليا برثنى ويرث من آل يعقوب] (٥ ، ٦) .

القراءة والمعنى والإعراب : —

قال القرطبي^(٢) : قوله تعالى : (فهب لى من لذك وليا) : سؤال ودعاء ، ولم يصرح بولد لما علم من حاله ، وبهذه عنه بسبب المرأة ، قال قتادة جرى له هذا الأمر وهو ابن بضع وسبعين سنة

(١) إعراب القراءات السبع وعللها ١ : ٤٢١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١١ : ٥٤ .

(١) معاني القرآن وإعرابه ٣ : ٣١١ . (٢) الجامع لأحكام القرآن ١١ : ٤٢ .

(٣) البحر ٦ : ١٥٥ .

مقاتل ٩٥ سنة وهو أشبه فقد كان غلب على ظنه أنه لا يولد نسه لكسيرة ، وبذلك قال : (وقد بلغت من الكبر عتيا) وقالت طائفة بل طلب الولد ثم طلب أن تكون الإجابة في أن يعيش حتى يرثه تحفظ من أن تقع الإجابة في الولد قوله تعالى : (يرثني ويرث من آل يعقوب) .

قرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحزمة يرثني ويرث بالرفع فيهما وقرئ يحيى بن يعمر ، وأبو عمرو ، ويحيى بن وثاب والأعمش والكسائي بالجزم فيهما وليس هما جواب (هب) على مذهب سيبويه إنما تقدسوه إن تهبه يرثني ويرث الأول أصوب في المعنى ، لأنه طلب وارثا موصوفاً أي هب لي من لدنك الولي

قال أبو حيان^(١) :

وقرأ الجمهور (يرثني ويرث) برفع الفعلين صفة للولي ، فإن كان طلب الولد فوصفه بأن تكون الإجابة هي حياته حتى يرثه لنلا تكون الإجابة في الولد لكن بحرمه فلا يحصل ما قصده وقرأ النحويان والزهرى والأعمش وطلحة واليزيدي وابن عيسى الأصبهاني وابن محيصن وقتادة بجزمهما على جواب الأمر وقرأ على وابن عباس والحسن وابن يعمر والجحدري وقتادة وأبو حرب بن أبي الأسود وجعفر بن محمد وأبو نهيك (يرثني) بالرفع والياء (وأرث) جعلوه فعلا مضارعاً من ورث قال صاحب النوامج : وفيه تقديم فمعناه (فهب لي من لدنك ولياً من آل يعقوب يرثني)

(١) البحر المحيط ٦ : ١٦٥ .

وقال الزمخشري^(١) :

يرثني ويرث : الجزم جواب الدعاء ، والرفع صفة ونحوه (ردءاً بصنفتي)^(٢) وعن ابن عباس والجحدري يرثني وارث آل يعقوب نصب على الحال . وعن الجحدري : أو يرث على تصغير وارث ، وقال : غليم صغير وعن علي رضى الله عنه وجماعة : وارث من آل يعقوب . أي يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البيان والمراد بالإرث يرث الشرع والعلم ، لأنبياء لا تورث المال ، وقيل يرثني . الحبورة وكان حبرا ، ويرث من آل يعقوب الملك يقال : ورثته وورثت منه لغتان ، وقيل (من) للتبعيض لا للتعدية ؛ لأن آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا عماء ، وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن إسحاق ، وقيل هو يعقوب بن ماثان أخو زكريا ، وقيل يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود

وقال ابن خالويه^(٣) : (يرثني ويرث) قرأ أبو عمرو ، والكسائي جزمها جواباً للأمر ، وإنما صار جواب الأمر محلوماً ؛ لأن الأمر مع جوابه بمنزلة الشرط والجزاء ، أي هب لي ولياً ، فإني إن وهبته لى يرثني ، قرأ الباكون (يرثني) بالرفع على تقدير فبته يرثني

(١) الكشف ٣ : ٥٤ .

(٢) القصص ٣٤ .

(٣) إعراب القراءات السبع وعللها ٢ : ٩ .

، ومن اختار الرفع قال : (وليا) نكرة ، فجعلت (يرثنى) صفة كما تقول :
أعزنى دابة أركبها ، ولو كان الاسم معرفة لكان الاختيار الجزم كما قال
تعالى . (فذروها لتكُل في أرض الله)^(١) ، والنكرة نحو قوله : (خذ من
أموالهم صدقة تطهرهم)^(٢) ، ولئن رفع حجة أخرى : أن الآية قد تمت
بعد قوله (وليا) وقال ابن مجاهد من جزم جاز له أن يقف على (وليا)
ومن رفع لم يجز ، لأنه صلة ، قال أبو عبد الله : لصلية من الموصول
كالشرط من الجزاء لا يتم أحدهما إلا بصاحبه ، فمن أجل الوقف على (وليا)
(لأنهما رأس آية جعلها وقفا حسن لا تاما ، لأن الحسن ما حسن الوقف
عليه . وقبح الابتداء به ، وقال المفسرون التقدير : هب الذي يرثنى ، ولو
قال قائل إنما رفعت (يرثنى) لأن معناه هب لى وليا وارثا ، والفعل
المضارع إذا حل محل اسم الفاعل لم يكن إلا رفعا كقوله تعالى : (ولا
تعنن تستكثرن)^(٣) أو مستكثرا ، وقرأ سعيد بن جبيرة هب لى أويرثا أراد
وويرثا فاتقلبت السواو همزة مثل (وإذا الرسل نقت)^(٤) والأصل وقتت ،
وويرثا : تصغير وارث كما تقول فى صالح صونج
وقال السمعين^(٥) : يرثنى ويرث قرأ أبو عمرو والكسائى بجزم الفعلين على
أنهما جواب للأمر إذ تقديره : إن يهب يرث ، والباقيون برفعهما على أنهما
صفة لوليا ، وقرأ أمير المؤمنين على وابن عباس والحسن ويحيى بن يعمر
والجحدري وقتادة فى آخرين (يرثنى)

- (١) الأعراف ٧٣ . (٢) التوبة ١٠٣ .
(٣) المدثر ٦ . (٤) المرسلات ١١ .
(٥) الدرر المصون ٤ : ٤٩٢ .

بيء العيبة والرفع (وارث) مسند لصغير المتكلم ، قال صاحب النواحي
(فى الكلام تقديم وتأخير والتقدير : يرث يوتى بن مت وارث ماله إن مات
قبلى ونقل هذا عن الحسن إلخ
وقال النحاس^(١) :

وقرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحمزة (يرثنى ويرث من آل يعقوب)
برفعهما ، وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ، ويحيى بن وثاب والأعمش
والكسائى (يرثنى ويرث من آل يعقوب) بالجرم فيهما ، قال أبو جعفر
القرائة الأولى بالرفع أولى فى العربية وأحسن ، والحجة فى ذلك ما قلناه
عبد ، فإن حجة حسنة قال المعنى : فهب لى من لدك التولى الذى هذه حاله
وصفته : لأن الأولياء منهم من لا يرث . فقال : هب الذى يكون وارثى ،
ورد الجزم : لأن معناه بن وهبه لى ورثنى ، فكيف يخبر الله جل وعز بهذا
، وهو أعلم به منه ؟ وهذه حجة مقتضاة : لأن جواب الأمر عند الحويين
فيه معنى الشرط والمجازاة تقول : أطع الله جل وعز يدخلك الجنة إن تطعه
يدخلك الجنة فأما معنى : يرثنى ويرث^(٢) من آل يعقوب ، فللعلماء فيه ثلاثة
أجوبة : قيل : هى وراثه نبوة ، وقيل : هى وراثه حكمة ، وقيل هى وراثه
مال فأما قولهم وراثه نبوة محال ؛ لأن النبوة لا تورث ، ولو كانت تورث
لقال قائل ، الناس كلهم ينسبون إلى نوح صلى الله عليه وسلم وهو بنى
مرسل

- (١) إعراب القرآن للنحاس ٣ : ٦ .
(٢) بالجرم فيهما .

• وورثة الحكمة والعلم مذهب حسن وفي الحديث (العلماء ورثة الأنبياء)^(١) ، وأما وريثة المال فلا يمتنع وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي صلى الله عليه وسلم (لا يورث ما تركناه صدقة)^(٢) فهذا لا حجة فيه ، لأن الواحد يخبر عن نفسه بإخبار الجميع ، وقد يؤول هذا بمعنى لا نورث الذي تركناه صدقة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلف شيئا يورث عنه وإنما كن الذي له أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله جل وعز .
(واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول)^(٣)

لأن معنى لله جل وعز لسبل الله جل ثناؤه ، ومن سبل الله تبارك وتعالى ما يكون في مصلحة الرسول صلى الله عليه وسلم ما دام حيا ، فإن قيل فمضى بعض الروايات (إن معشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة) ففيه التاويلان جميعا أن يكون (ما) بمعنى الذي ، والآخر لا يورث من كانت هذه حاله ومن أقوال العلماء بتبين أن الفعلين يرثنى ويرث يقرآن بالجزم والرفع

(١) انظر ابن ماجة المقدمة ١٧ حديث ٢٢٣ ، سنن الدارمي ١ : ٩٨ ، معجم ونسبك ٤ : ٣١٢ .

(٢) الموطأ باب ١٢ حديث ٢٧ ، الترمذي السير ٧ : ١١٢ ، ١١٣ ، سنن أبي داود ٢٩٧٧ .

(٣) الأنفال ٤١ .

فعلى مذهب سيبويه يكون الجزم على تقدير إن تهيه يرثنى ويرث ، وقرأ النحويان والزهري والأعمش وطلحة واليزيدي وابن عيسى لأصبهاني وابن محيص وفتادة بجزمهما على جواب الأمر ، وقال التزمخشري في جواب الدعاء وبالرفع صفة للولى هذا مع زيادة تفصيل وتعليل فيما سبق

[وهزى إليك بجزع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا] (٢٥)

القراءة والمعنى والإعراب : —

قال الزجاج : يروى أنه كان جزءا من نخلة لا رأس فيه فحل له — جل وعز — له رأسا وأثبت فيه رطبا ، وكان ذلك في الشتاء ، فأما نصب رطبا فقال محمد بن يزيد هو مفعول به ، والمعنى : وهزى إليك بجزع النخلة رطبا تساقط عليك ويحور تساقط عليك ، ويجوز يساقط عليك ، ويجوز تساقط عليك بالنون ، ويجوز يساقط بالياء ، ويجوز يتساقط عليك ، ويجوز تساقط عليك وتساقط ويساقط بالرفع ، ويروى عن البراء بن عازب

فمن قرأ يساقط عليك ، فالمعنى يتساقط ، فأدغمت التاء في السين ، ومن قرأ تساقط ، فالمعنى يتساقط أيضا فأدغمت الياء في السين ، وأنث : لأن لفظ النخلة مؤنث ومن قرأ تساقط بالتاء والتحفيف فإنه حذف التاء من تتساقط لاجتماع القاعين ، ومن قرأ : يساقط إلى معنى يساقط الجدع عليك ، ومن قرأ تساقط بالنون فالمعنى أنا نحن تساقط عليك ، فتجعل لك بذلك آية والنحويون يقولون إن رطبا منصوب على التمييز ، إذا قلت يساقط أو يتساقط فالمعنى يتساقط الجدع رطبا و من قرأ تساقط فالمعنى تتساقط النخلة رطبا^(١)

(١) معاني القرآن و إعرابه ٣ : ٣٢٦ .

قال الزمخشري (١) :

(تساقط) فيه سبع قراءات : تساقط بإدغام التاء ، و تساقط بإظهار التاءين ، و تساقط بطرح الثانية ، و يساقط بالياء و إدغام التاء ، و تساقط ، و تسقط ، و يسقط ، و يسقط التاء للنخلة ، و الياء للجذع ، و رطباً : تميز ، أو مفعول على حسب لقراءة وهزي : فعل أمر مبني على حذف النون و الياء فاعل (جذع) أورده ابن هشام في المفضي^(٢) شاهداً على زيادة الياء في المفعول به ، و (تساقط) مجزوم : لأنه جواب الطلب

(يا أبت إني قد جاعني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطاً سوياً) (١٣)

المضى و الإعراب :

قال أبو حيان^(٣) :

(فاتبعني) على توحيد الله بالعبادة ، و ارفض الأصنام (أهدك صراطاً سوياً) و هو الإيمان بالله

(١) الكشف ٣ : ١٣ ، إعراب القراءات السبع ٢ : ١٦ ، ١٧ الجامع لأحكام القرآن ١١ : ٦٤ .

(٢) مفضي اللبيب ١٤٧ ، الكشف ٣ : ١٣ .

(٣) البحر المحيوط ٦ : ١٨٢ ، الجامع لأحكام القرآن ١١ : ٧٥ .

، و إفراده بالعبادة و الفاء للفصيحة أي إن شئت الهداية و النجاة .

اتبعتني : فعل أمر ، و الفاعل ضمير مستتر ، و الكاف مفعول به مبني في محل نصب ، و (أهدك) جواب الطلب و لذلك جزم ، و الكاف مفعول به ، صراطاً : مفعول به ثان ، أو منصوب بنزع الخافض ، و سويًا : صفة لصراط

طه

(و اضمم يدك إلى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء ية أخرى) (٢٢)
المعنى و الإعراب :

(و اضمم) لابد هنا من حذف و التقدير : و اضمم يدك تنضم و أخرجهما تخرج ، فحذف من الأول و الثاني ، و أبقى مقابليهما ليدلان على ذلك إيجازاً و اختصاراً ، و إنما احتجج إلى هذا : لأنه لا يترتب على مجرد الضم الخروج^(١)
قال القرطبي^(٢) :

و اضمم يدك إلى جناحك يجوز في غير القرآن ضم بهتسج الميم و كسرهما لانقضاء الساكنين ، و الفتح أجود لخفته و الكسر على الأصل ، و يجوز الضم على الاتباع إلى جناحك : إلى جنبك ، و قيل إلى جبك فعبر عن الجنب بالجناح ؛ لأنه مائل في محل الجناح ، و قيل إلى عنك ، و قال مقاتل إلى بمعنى مع .

(١) البحر المحيوط ٦ : ٢٢٢ ، الدر المصون ٥ : ١٥ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١١ : ١٢٨ بتصرف .

قال مكي (١) :

قوله : (تخرج ببضاء) نصب على الحال من المضمر في (تخرج) وآية بدل من (ببضاء) حال أيضاً أي تخرج مبينة عن قدرة الله جل ذكره ، وقيل آية انتصبت بإصغار فعل التقدير : أتيناك آية أخرى . ورفع جائز في عبر القرآن على هذه (آية) قال أبو حيان^(٢) : (تخرج ببضاء) في الكلام حذف إذ لا يترتب الحروح على الضم وإنما يترتب على الإحراج والتقدير و اضمم يدك إلى جناحك تنضم و أخرجهما تخرج ، فحذف من الأول و أبقي مقابله و هو اضمم ، لأنه بمعنى أدخل .

فالفعل (تخرج) جزم لأنه جواب الطلب .

(قال رب اشرح لي صدري ، و يسر لي أمري ، و احلل عقدة من لساني .
يفقهوا قولی) (٢٥ : ٢٨)

المضى و الإعراب —

شرح لي صدري : أي وسعه و نوره بالإيمان و النبوة يفقهوا قولی : أي بعنوا ما أقوله لهم و يفهموه ، و الفقه في كلام العرب : الفهم .
قال أعرابي لعيسى بن عمر : شهدت عليك بالفقه تقول منه فقه الرجل بالكسر ، و فلان لا يفقه ولا يتفه ، وأفقهك الشئ ، ثم خص به علم الشريعة ، و العالم به فقيه ، و قد فقه بالضم فقامة

، وفقحه الله وتفقه إذا تعاطى ذلك وفافهته إذا بحثته في العلم قاله الجوهري^(١)
قال النحاس^(٢) : (قال رب اشرح لي صدري) : أي وسعه وسهل على دء ما أمرتني به (واحلل عقدة من لساني) : ولم يقل : احلل كلما بسساني .
فلذلك قال فرعون ، ولا يكاد يبين (يفقهوا قولی) محذوم لأنه جواب الطلب [واجعل لي وزيراً من أهلي ، هارون أخى ، أشد به أرى ، وأشركه في أمري] (٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢)

القراءة والمضى والإعراب : —

قرأ ابن عامر وحده أشد بفتح الألف وقطعه

(وأشركه في أمري) بضم الألف كال موسى عليه السلام يحبر عن نفسه والفعل له كما تقول : زري أنفك وأكرمك ، وإنما انجزم الفعل لأن جواب الأمر جواب شرط وجزاء مقدر .

فإن قيل لم فتح الألف في (أشد به) وضم في أشركه

فقل إذا كان ثلاثياً كان ألف المخبر عن نفسه مفتوحاً ، وإذا كان الفعل رباعياً كان الألف مضموماً ، ألا ترى أنك تقول : شد شد وأشرك يشرك ، وقرأ الباقر (وأخى أشدد) بوصل الألف وإذا ابتدأت به قلت (أشدد) بضم الألف تجعله دعاء أي يارب أشدد أنت به أرى أي ظهري ، وأشركه في أمري بفتح الألف كما تقول : أكرمه والفعل الرباعي ألفه مفتوحة في الأمر

(١) الجامع لأحكام القرآن ١١ : ١٢٩ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣ : ٣٧ .

(١) مشكل إعراب القرآن ٢ : ٤٦٢ .

(٢) البحر ٦ : ٢٣٦ .

، والثلاثى ألفه مصمومة ومكسورة نحو : (اركب معنا)^(١) (اضرب بعصاك)^(٢) (ادخلوا مساكنكم)^(٣) وهذا قد أحكمته فى باب الألفات^{*} وكان أبو عمرو وابن كثير يفتحان الياء فى أجي اشدد ، والياقوت يسكنون^{*} فى السمين^(٤) :

واجعل لى وزيرا : يجوز أن يكون لى مفعولا ثانيا مقدما ، ووزيرا هو المفعول الأول ، ومن أهلى على هذا يجوز أن يكون صفة لوزيرا ويحوز أن يكون متعلقا بالجعل ، وهارون بدل من وزيرا ، وجوز أبو البقاء أن يكون هارون عطف بيان لوزيرا ، ولم يذكر الزمخشري غيره

وقرأ ابن عامر اشدد بفتح الهمزة للمصارعة ، وحزم الفعل جوابا للأمر وأشركه بضم الهمزة للمصارعة وجزم الفعل نسقا على ما قبله ، وقر الباقون : بحذف همزة الوصل من الأول ، وفتح همزة القطع فى الثانى على أنهما دعاء من موسى لربه بذلك ، وعلى هذه القراءة تكون هذه الجملة قد ترك فيها العطف خاصة دون ما تقدم من جمل الدعاء ، وقرأ الحسن اشدد مضارع شدد بالتشديد .

(١) هود ٤٢ . (٢) البقرة ٦٠ . (٣) النمل ١٨ .

(٤) الألفات لابن خالوية ٢٤ ، ٢٥ .

(٥) إعراب القراءات السبع وظلها ٢ : ٣١

(٦) الدر المصون ٥ : ١٧

وقال أبو حيان^(١) :

وقرأ الحسن وزيد بن على وابن عامر اشدد بفتح الهمزة وأشركه بضمها فعلا مضارعا مجزوم على جواب الأمر ، عطف عليه وأشركه ، وقال صاحب النوامح عن الحسن أنه قرأ اشدد به ، مضارع شده لتكثير ، والتكرير أى كلما حزبنى أمر شددت به أرى ، وقرأ الجمهور (اشدد) وأشركه على معنى الدعاء فى شد الأثر ، وتشريك هارون فى النبوة . وكان الأمر فى قراءة ابن عامر لا يريد به النبوة بل يريد تدييره ومساعدته ، لأنه ليس لموسى أن يشرك فى النبوة أحدا ، وفى مصحف عبد الله (أخى واشدد) وقال الزمخشري : ويحوز فيمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل أخى مرفوعا على الابتداء ، واشدد به خبره ويوقف على هارون انتهى .

قال النحاس^(٢) : اشدد به أرى (وأشركه فى أمرى) على الدعاء وعس الحسن وابن أبى إسحاق أنهما قرأ و (اشدد) بفتح الهمزة وضم الدال الأولى وإسكان الثانية (وأشركه) بضم الهمزة وإسكان الكاف يجعلان الفعلين فى موضع جزم جوابا لقوله : (اجعل لى وزيرا من أهلى) ، وهذه القراءة شاذة بعيدة ، لأن جواب مثل هذا إنما ينحزم بمعى الشرط والمجازاة ، فيكون المعنى إن تجعل لى وزيرا فى أهلى اشدد به أرى وأشركه فى أمرى ، وأمره النبوة والرسالة ، وليس هذا إليه صلى الله عليه وسلم فيحبر به ، وإنما يسأل الله جل وعز أن يشركه معه فى النبوة

(١) البحر المحيط ٦ : ٢٢٥ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣ : ٣٨ وانظره فى الجامع ١١ : ١٣٠ .

، وعن ابن عباس أشد به أذى أى قونى ، وعنه أى ظهري ، قال أبو جعفر : وهو مشتق من الإزار ؛ لأنه يشد به ، وقد يقال للظهر : أزر لما فيه من القوة ، وأزره : قواه . ونيس وزير من هذا بما هو مشتق من الوزر ، وهو الجبل .

ومن أقول العلماء ترى أن ابن خالويه يحزم الفعلين ؛ لأن جواب الأمر جواب شرط وجزاء مقدر ، والسمين يقول بجزم الفعل جواباً للأمر وجعل وأشركه تسقاً وكذلك أبو حيان فعل . أما النحاس فيبين أن الفعلين في موضع حزم جواباً لقوله اجعل لى وزيراً ، ويقول : إن هذه القراءة شاذة بعيدة ؛ لأن جواب مثل هذا إنما يجزم بمعنى الشرط والمجازاة ، فيكون المعنى إن تجعل لى وزيراً فى أهلى أشد به أذى وأشركه فى أمرى ، وأمره النبوة ورسالة ، وليس هذا إليه صلى الله عليه وسلم فيخبر به ، وإنما يسأل الله جل وعز أن يشركه معه فى النبوة .

و (لى) فى محل نصب مفعول ثان ، ووزيراً مفعول به أول ، ومن أهلى صفة لوزيراً ، وهارون بذل من وزيراً ، وأخى بذل من هارون ويجوز أن يكون وزيراً مفعولاً ثانياً ، وهارون : مفعولاً أول وقدم الثانى عليه اعتناء بأمر الوزارة ، ولى : جار ومجرور متعلق بمحذوف حال ، أو بنفس الجعل ، ومن أهلى : صفة ويجوز أن يكون وزيراً هو المفعول الأول ، ومن أهلى هو الثانى وجميع هذه الأوجه متساوية الرجحان ، أشد : فعل دعاء وأشركه معطوف وهما مجزومان فى جواب الطلب .

[فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لى وعدوله] (٣٩)

المعنى والإعراب : —

قال أبو حيان^(١) :

(فليلقه) أمر معناه الخبر . وجاء بصيغة الأمر مبالغة إذ الأمر أقطع لأفعال ، وأوجبها ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا فأصل لكم ، أخرج الخبر فى صيغة الأمر لنفسه مبالغة ومن حيث خرج الفعل محروح الأمر حسن جوابه كذلك وهو قوله يأخذه

وقال السمين^(٢) : (فليلقه اليم) هذا أمر معناه الخبر ، ولكونه أمراً لفظاً ، جزم جوابه فى قوله : يأخذه ، وإنما جزم بصيغة الأمر مبالغة إذا الأمر أقطع الأفعال وأكدها ، وقال الزمخشري : لما كانت مشيئة الله تعالى وإرادته ألا تخطئ جرية ماء اليم الوصول به إلى الساحل ، وألقاه إليه سلك فى ذلك سبيل المجال ، وجعل اليم كأنه ذو تمييز ، أمر بذلك ليطيع الأمر ، ويمتثل سعيه فقيل (فليلقه اليم بالساحل) فالفعل (يأخذه) جواب للمصارع المجزوم بلام الأمر فى قوله تعالى : (فليلقه اليم بالساحل) فهو أمر معناه الخبر ولما كان أمراً لفظاً جزم جوابه

(فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخافه نحن ولا أنت مكات سوى) (٥٨)

القراءة والإعراب : —

قال النحاس : وقرأ الكوفيون (سوى) بضم السين ، والكسر : أشهر وأعرف قيل : معناه سوى ذلك المكان ، وأهل التفسير على أن معنى سوى

(١) البحر المحيط ٦ : ٢٢٦

(٢) الدر المنصور ٥ : ٢٠

بصفّ وعدلّ ، وهو قول حسن ، وأصله من قولك : جلس فى سوء الدار ، أى فى وسطها وفى سواها ، ووسط كل شئ أصله ، وفى الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم (وكذلك جعلناكم أمة وسطا)^(١) أى عدلا قال زهير^(٢) :

أردنا خطة لا ضيم فيها يسوى بيننا فيها السواء
قرأ أبو جعفر (لا نخلفه) بإسكان الغاء جرما ، على جواب الأمر ، لیسافوز بالرفع على الصلوة لموعدا^(٣)
[وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى] (٦٩)

المعنى والإعراب :-

قال الزمخشري^(٤) : (ما فى يمينك) ولم يقل عصاك ، حائز أن يكون تصغيرا لها ، أى لا تبال بكثرة حباليهم وعصيتهم ، وألق العويد الفرد الصغيرة الجرم الذى فى يمينك فإنه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها ، وصغره وعظمتها ، وجائز أن يكون تعظيما لها أى لا تحتفل بهذه الأجرام الكبيرة الكثيرة ، فإن فى يمينك شيئا أعظم منها كلها ، وهذا على كثرتها أقل شئ . وأنزله عنده ، فألقه يتلقفها بإذن الله ويمحقها ، وقرئ (تلقف) بالرفع على الاستئناف ، أو على الحال أى ألقها متلقفة ، وقرئ تلقف بالتخفيف

- (١) البقرة ١٤٣ . (٢) شرح ديوان زهير ٨٤ أردنا سنة لا عيب فيها .
إعراب القرآن للنحاس ٤٢ : ٣ (٣) الإتحاف ٣٠٤ ، النشر ٢ : ٣٢٠ .
البحر ٢٥٣ : ٦ (٤) الكشاف ٧٢ : ٣ .

وقال النحاس^(١) :

فألقى العصا فتلقفت حباليهم وعصيتهم ، وكانت حمل لثمانية بعير ثم عادت عصا لا يعلم أحد أين ذهبت الحبال والعصى إلا الله جل وعز وقال أبو إسحاق الأصيل فى خيفة (خوفا) أبذل من الواو ياء لاتكسار
ما قبلها قال ويجوز (تلقف ما صنعوا) بالرفع يكون فعلا مستقبلا فى موضع الحال المقدر .

قال مكى^(٢) : من جزم تلقف جعله جوابا للأمر ، ومن رفعه وهو ابن ذكوان رفع على الحال من (ما) وهى العصا وقيل هو حال من التلقى وهو موسى سبب إليه التلقف لما كان عن فعله وحركته كما قال . وم رमित إد رميت وتكن الله رمى وهى حال مقدر ، لأنها إنما تلقفت حباليهم بعد أن ألقاها فالفعل تلقف جواب الطلب مجزوم وعلامة جزمه السكون .

[فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى] (٧٧)

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤٩ : ٣ .

(٢) مشكل إعراب القرآن ٦٩ : ٢ .

القراءة والمعنى والإعراب : —

قال الزجاج^(١) : ويجوز بابسا وبيسا ، بتسكين الباء ، فمن قال بابسا جعله نعتا لطريق ، ومن قال بيسا فجاءه نعتا بالمصدر المعنى طريقا دا بيس يقاتل : بيس الشئ بيس وبيس بيسا ، ويئسا وبيسا ، ثلاث لغات في المصدر ، وقوله : (لا تخاف دركا ولا تخشى) ويجوز لا تحف دركا ولا تخشى ، فمضى قرأ لا تحف ، فالمعنى لست تخاف دركا ، ومن قال : لا تحف دركا فهو بهي عن أن يخاف ، ومعناه لا تحف أن يدركك فرعون ولا تخشى الغرق قال مكي^(٢) : قوله (لا تخاف دركا) (ولا تخشى) من رفع تخاف جعله حالا من الفاعل وهو موسى عليه السلام ، والتقدير : اضرب لهم طريقا في البحر غير حائف دركا ، ولا خاشيا ، ويقوى رفع يخاف إجماع القراء على رفع يخشى وهو معطوف على يخاف ويجوز رفع تخاف على القطع أي أنت لا تخاف دركا وقيل إن رفعه على أنه نعت لطريق على تقدير حذف (في) ، ومن جزم تخاف وهو حمزة جعله جواب الأمر ، وهو فاضرب ، والتقدير : إن تضرب لا تخف دركا ممن خلفك ، ويرتفع (ولا يخشى) على القطع أي وأنت لا تخشى غرقا ، وقيل إن الجزم في لا تخف على النهي

(١) معاني القرآن وإعرابه ٣ : ٣٦٩ ، ٣٧٠ .

(٢) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢ : ٤٧٠ .

، وأجار الفراء أن تكون (ولا تخشى) في موضع جزم ونشيت الألف كما نشبت الياء والواو على تقدير حذف الحركة منهما ، وهذا لا يجوز في الألف ، لأنها لا تتحرك أبدا إلا بتغيير إلى غيرها ، والواو والياء يتحركان ولا يتغيران

قال النحاس^(١) : (فاضرب لهم طريقا في البحر بيسا لا تخاف دركا) قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم وأكسائي وقرأ لأعمش وحمزة لا تخف دركا ، والقراءة الأولى أبين ، لأنه بعده (ولا تخشى) مجتمع عليه بلا جزم ، فالقراءة الأولى فيها ثلاث تقديرات : يكون في موضع لحدل . وقس موضع النعت لطريق على حذف فيه ، ومقطوعة من الأول ، والقراءة الثانية فيها تقديران : أحدهما الجزم على النهي ، والآخر الجزم على جواب الأمر وهو فاضرب ، فأب (ولا تخشى) إذا جزمت لا تخف فللنحويين فيه تقديران أحدهم وهو الذي لا يجوز غيره أن يكون مقطوعة من الأول مثل : (يولوكم الأتباع ثم لا ينصرون)^(٢)

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣ : ٥٠ . (٢) آل عمران ١١١ .

التقدير الآخر ذكره الفراء أن يكون ولا تخشى ينوى به الحرم وثبت فيه
 لياء زعم كما قال الشاعر^(١) :
 هجوت زيار ثم جنت معتذرا
 من سب زيار لم تهجو ولم تدع
 وأنشد^(٢) :

ألم يأتك والأنباء تنمى
 بما لاقت لبون بنى زياد
 قال أبو جعفر هذا من أقبح العلط أن يحمل كتاب الله عز وجل على شذوذ
 من الشعر ، وأيضاً فإن الذى جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئاً ، لأن
 الواو ، ولياء محالفتان للآلف ، لأنهما تتحركان ، والآلف لا تتحرك فلشاعر
 إذا اضطر أن يقدّرهما متحركتين ثم يهدف الحركة للجزم وهذا محال فى
 الآلف ، ونصد فليس فى لبنتين اضطراب يوجب هذا ، لأنهما إذا رويَا بحدف
 الواو والياء كان وزناً صحيحاً من اليسيط والواو يسمى الخليل الأول مطوياً
 ، والثانى منقوصاً

 (١) استشهد بالبيت غير منسوب فى معانى القرآن للفراء ١ : ١٦٢ شرح
 نيات سيبويه لابن النحاس ٣٨ ، لخزانة ٣ ، ٥٣٣ ، المقاصد لنحوية ١ :
 ٢٣٤ إعراب القرآن للنحاس ٣ : ٥١
 (٢) ينسب لقيس بن رهير العبسى شرح القصائد السبع ٧٨ ، ٥٥٩ الخزانة
 ٣ : ٥٣٤ ، معانى القرآن للفراء ١ : ١٦١ / ٢ : ١٨٨ ، الإيضاح للزجاجي
 ١٠٤ ، إعراب القرآن للنحاس ٣ : ٥١

[وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر
 حيث أتى] (٦٩)
 القراءة والمعنى والإعراب .
 قال أبو حيان^(١) :

قوله : (وألق ما فى يمينك) لم يأت التركيب وألق عصاك لما فى لفظ
 اليمين من معنى اليمن والبركة ، قال لزمحشرى وقوله ما فى يمينك ، ولم
 يقل عصاك جائز أن يكون تصغيراً لها أى لا تبالى بكثرة حبالهم وعصيتهم ،
 وألق العويد الفرد الصغير الحرم الذى فى يمينك فإنه بقدرته به يسقطها على
 وحدته وكثرته وفى قوله تلقف حمل على معنى (ما) لا على
 لفظها إذا اطلقت (ما) على العصا ، وانعصا مؤنثه ، ولو حمل على اللفظ
 لكان بالياء ، وقرأ الجمهور (تنقف) بفتح اللام وتشديد القاف مجزوماً على
 جواب الأمر ، وقرأ ابن عامر كذلك ورفع الغاء على الاستئناف أو على
 الحال من الملقى ، وقرأ أبو جعفر وحفص وعصمة عن عاصم (تلقف)
 بإسكان اللام والفاء ، وتخفيف القاف وعن قنبل أنه كان يشدد من تلقف يريد
 يتلقف

وقال ابن خالويه^(٢) : تنقف ما صنعوا بتشديد لتاء أراد تنلقف

 (١) البحر المحيط ٦ : ٢٤١ ، الإتحاف ٣٠٥ ، النشر ٢ : ٣٢١ غيث النفع
 ١٦٢ الجامع ١١ : ١٤٩ .
 إعراب القراءات السبع وعللها ٢ : ٤٣ .

فأدغم وجرم الفاء ، لأنه جواب الأمر ، والأمر مع جوابه كالتشريط والجزاء ،
وروى حفص عن عاصم (تَقَف) خفيفا جعله من لَقَف يَلْقَف ، والأول من
يَلْقَف يَتَلَقَف ، وقرأ ابن عامر تَلَقَفُ برفع التاء جعله فعلا مستقبلا ، فأضمر
(فاء) جواب الأمر

كأن التقدير : ألق عصاك فأتها تتلقف ويجوز أن يكون جعل تلقف حالا أى
ألق عصاك متلقفا ، كما قال تعالى :
(ولا تمنن تستكثر) أى مستكثرا ، وقرأ الباقر بإسكان الفاء وتشديد القف
، وتخفيف التاء أرادوا تتلقف كقراءة ابن كثير غير أنه أسقطوا تاء ، وبرز
كثير أدغم .

الحج

[وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج
صيق] (٢٧) .
القراءة والمعنى والإعراب
قال الزمخشري^(١) :

(وأذن فى الناس) ناد فيهم ، وقرأ ابن محيصن وأذن ، وائنداء بالحج أن
يقول حجوا ، أو عليكم بالحج ، وروى أنه سعد أبا قبيس فقال يا أيها الناس
حجوا بيت ربكم

(١) الكشف ٣: ١٤٩ .

، وعص الحسن أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك
فى حجة الوداع (رجالا) مشاة جمع راجل كقائم وقيام ، وقرأ رجالا بصم
الراء مخفف الجملة ومثقلة ، ورجالى كعجالى .
قال أبو حيان^(١) :

وقرأ الجمهور (وأذن) بالنشديد أى ناد روى أنه سعد أبا قبيس فقال يا
أيها الناس حجوا بيت ربكم ، وتقدم قول من قال إنه خطب لرسول صلى الله
عليه وسلم ، وقاله الحسن قال أمر أن يفعل ذلك فى حجة الوداع ، وقرأ
الحسن وابن محيصن وأذن بمدة وتخفيف الدال ، ويصير (يأتوك) حرما
على جواب الأمر الذى هو وظهر انتهى .
وقال القرطبي^(٢) :

(وأذن فى الناس بالحج) أى أعلمهم أن عليهم الحج (يأتوك رجالا) وعده
إجابة الناس إلى حج البيت ما بين راجل وراكب ، وإنما قال : (يأتوك) وإن
كانوا يأتون الكعبة ، لأن المنادى إبراهيم فمن أتى الكعبة حاجا فكأنما أتى
إبراهيم ؛ لأنه أجاب نداءه ، وفيه تشريف إبراهيم .

(١) البحر ٦: ٣٣٧ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٢: ٢٦٥ .

قال تعالى^١ : (وعلى كل ضامر يأتين) إنما قيل يأتين ، لأن صامرا بمعنى الجمع ، ودلت كل على العموم فأتى الخبر على المعنى بلفظ الجمع ، وقرأ ابن مسعود يأتون رده على الناس .

وقال الزجاج^(٢) :

روى أن أذان إبراهيم بالحج أن وقف في المقام فقال : أيها الناس أحييوا يا عباد الله ، أطيعوا الله يا عباد الله اتقوا الله ، فوقرت في قلب كل مؤمن ومؤمنة ، واسمع ما بين السماء والأرض وأحبه من في الأصلاب ممن كتب له الحج ، فكل من حج فهو ممن أجاب إبراهيم ، ويروى أن أذانه بالحج كان يا أيها الناس كتب عليكم الحج قوله تعالى : (يأتوك رجالا وعلى كل ضامر) (رجالاً) جمع راجل مثل صاحب وصحاب ، وقيام وقيام (وعلى كل ضامر يأتين) أي يأتوك رجالاً وركباً ، و قال (يأتين على معنى لإبل) المعنى وعلى كل بعير ضامر يأتى من كل فج عميق .

ومما سبق يتبين أن :

(أن) فعل أمر أي ناد بدعوة الحج والأمرية ، و الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال أي معلناً . و (يأتوك) مصدر مجزوم : لأنه وقع جواب للطلب ، و الواو : فاعل ، و الكاف مفعول به ، و رجالاً حال ، و (يأتين) فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة ، و المور فاعل ، و جملة يأتين صفة لكل ضامر ، لأنه في معنى الجمع ، و قرئ يأتون صفة للرجال والركبان .

(١) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢ : ٤٩٢ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه ٣ : ٤٢٢ .

النور

(قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا فروجهم ذلك أركى لهم إن الله خبير بما يصنعون ، و قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن) (٣٠ ، ٣١) .

المعنى والإعراب : —

قال أبو حيان^(١) :

(من أبصارهم) عند الأخفش زائدة أي يغضوا أبصارهم عما يحرم ، و عند غيره للتبويض ، و ذلك أن أول نظرة لا يمكنه الإنسان ، و إنما يحص فيم بعد ذلك ، و يؤيده قوله لعلى كرم الله وجهه (لا تتبع النظرة النظرة فإن الأولى لك و ليست لك الثانية ، و قال ابن عطية يصح أن تكون (من) لبيان الجنس ، و يصح أن تكون لابتداء الغاية .

قال القرطبي^(٢) : (يغضضن) خص الله سبحانه و تعالى الإناث هنا بالخطاب على طريق التأكيد ، فإن قوله : قل للمؤمنين يكفي لأنه قول عام يتناول الذكر والأنثى من المؤمنين حسب كل خطاب عسى في القرآن ، و ظهر التضعيف في يغضضن ، و لم يظهر في بعضوا ، لأن لام الفعل من الثاني ساكنة ،

(١) البحر المحيط ٦ . ١١١ و انظر الجامع ١٢ : ١٤٨ ، الكشاف ٣ :

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٢ : ١٥٠ ، ١٥١ .

ومن الأول متحركة و هما في موضع جزم جوابه ، و بدأ بالعض قيل الفرج
لأن البصر رائد للقلب كما أن الحمى رائد للموت .
قال النحاس^(١) :

(من) هاهنا لبيان الجنس ، و كذا (يقضضن من أبصارهن) و ظهر
التضعيف في الثاني ، لأن لام الفعل من الثاني ساكنة و من الأول متحركة ،
و هما في موضع جزم جواباً ، فالفعل (يقضوا) مضارع جزم لأنه جواب
الأمر المحذوف و هو عضوا ، أو مقول القول .

الشعراء

(قالوا أرجه و أخاه و ابعث في المدائن حاشرين يأتوك بكل سحر عليم)
(٣٦ ، ٣٧) .

القراءة و المعنى و الإعراب : —

قال الرمضاني^(٢) :

قري أرجه ، وأرجه بالهمز والتخفيف وهما لغتان يقال أرجأته وأرجيته إذا
أخرته ، ومنه المرجنة وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم
مرجنون لأمر الله والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل
أحبسه ، فالفعل (يأتوك) مضارع مجزوم لأنه جواب الأمر .

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣ : ١٣٣ .

(٢) الكشف ٣ : ٣٠٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٣ : ١٧٩ .

التمل

(وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء) في تسع آيات إلى
فرعون وقومه (١٢) .

المعنى و الأعراب : —

قال أبو حيان^(١) :

(وأدخل) أمر بما يترتب عليه من ظهور المعجر العظيم لم يظهر له معجزاً
في غيره ، وهو العصا ، أظهر له معجزاً في نفسه وهو ثلاثون يده كأنها قطعة
نور إذا فعل ما أمر به ، وجواب الأمر الظاهر أنه (تخرج) لأن خروجها
مترتب على إدخالها ، وقيل في الكلام حذف تقديره : وأدخل يدك في جيبك
تدخل ، وأخرجها تخرج فحذف من الأول ما أثبت مقابله في الثاني ، ومن
الثاني ما أثبت مقابله في الأول .

و قال السمين^(٢) :

(تخرج) الظاهر أنه جواب لقوله أدخل أي إن أدخلتها تخرج على هذه
الصفة ، وقيل في الكلام حذف تقديره : وأدخل يدك تدخل ، وأخرجها تخرج
، فحذف من الثاني ما أثبت في الأول ، ومن الأول ما أثبت في الثاني وهذا
تقدير ما لا حاجة إليه .

فالفعل : تخرج : مضارع مجزوم ؛ لأنه جواب الأمر .

(١) البحر المحيط ٧ : ٥٦ .

(٢) الدر المصون ٥ : ٢٩٩ .

(قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون) (٤١) .
القراءة و المعنى والإعراب : -

(قال نكروا لها عرشها) أى غيرهه ، قيل جعل أعلاه أسفله وأسفله أعلاه .
وقيل غير بزيادة أو نقص ، قال الفراء وغيره إتصا أمر بتكثيره ، لأن
الشياطين قالو له إن فى عقلها شيئاً فأرادوا أن يمتحنها ، وقيل خافت الجن
أن يتزوج بها سليمان ، فيولد له منها ولد فيبغون مسخرين لآل سليمان أبداً
، فقاتلوا لسليمان إنها ضعيفة العقل ، ورجلها كرجل الحمار ، فقالوا نكروا لها
عرشها لتعرف عقلها ، وكان لسليمان ناصح من الجن ، فقال كيف لى أن
أرى قدميها من غير أن أسألها كشفه ؟ فقال أما أجعل فى هذا القصر ماء .
وأجعل فوق الماء زجاجاً ، تظن أنه ماء فترفع ثوبها فتري قدميها ، فهذا هو
الصرح الذى أخبر الله تعالى عنه (١)

قال الزمخشري (٢) :

وقرى بالجزم على الجواب ، وبالرفع على الاستئناف وقال السمين (٣) :
قوله (ننظر) العامة على جزمه جواباً للأمر قبله ، وأبو حيوة بالرفع جعله
استئنافاً .

وقال الزجاج (٤) : الجزم فى ننظر الوجه ، وعليه القراءة ، ويجوز ننظر
بالرفع ، فمن جزم فلجواب الأمر ، ومن رفع فعلى معنى فسننظر .

(١) البحر المحيط ٧ : ٧٤ ، الجامع لأحكام القرآن ١٣ : ١٣٧ .

(٢) الكشف ٣ : ٣٥٦ ، ٣٥٧ .

(٣) الدر المصون ٥ : ٣١٥ ، ابن خالويه ١١٠ .

(٤) معنى القرآن للزجاج ٤ : ١٢١ .

القصص

(اسلك يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضعم إنيك حناك من
الرهب) (٣٢) .

القراءة و المعنى والإعراب : -

قرأ أهل الكوفة ، وابن عامر بصم الراء ، قرأ الباقر (من الرهب) بفتح
الراء والهاء (١)

وقال القرطبي (٢) : اسلك يدك فى جيبك . يدل على اتصا اليد اليمنى لى
الجيب على اليسار ذكره التفسيروى قلت وما فسروه من ضم ليد إلى مصدر
يدل على أن الجيب موضعه الصدر .

فالفعل (تخرج) مضارع مجزوم لأنه جواب الطلب .

(وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني إني أخى
أن يكذبون) (٣٤) .

القراءة والإعراب : -

قرأ حمزة وعاصم برفع (يصدقني) على الاستئناف ، أو الصفة لردء ، أو
الحال من الضمير فى (فأرسله) ، والباقر بالجزم جواب الطلب
وقرأ أبى زيد بن على (يصدقونى) والضمير لفرعون وقومه . وهذا شاهد
لمن جزم (٣) .

(١) إعراب القراءات السبع و عليها ٢ : ١٧٣ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٣ : ١٨٨ . (٣) الإتخاف ٣٤٣ ، النشر

٢ : ٣٤١ ، حيث النفع ١٩٦ ، البحر ٧ : ١١٨ .

(٤) ابن خالويه ١١٤ .

(قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه) (٤٩) .

القراءة والإعراب : —

(اتبعه) قرأ يريد بن علي (اتبعه) بالرفع على الاستئناف أي أنا اتبعه^(١) وأهدى خير ، ومنهما متعلقان بأهدى ، والجملة صفة ثانية لكتاب (اتبعه) فعل مضارع مجزوم ، لأنه جواب أمر ، والداعل مستقر تقديره أنا ، والهاء مفعول به .

وقل فعل أمر ، وفاعله مستقر تقديره أنت ، والفاء للفتحة وأتوا : فعل أمر وكتاب متعلق بأتوا من عند الله متعلق بمحذوف صلة ، وهو مبتدأ ،

السجدة

(ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا بعمل صالحاً إن موقنون) (١٢) .

المعنى والإعراب : —

قال الرمخشري^(٢) : (ربنا أبصرنا وسمعنا) : فلا يعاينون يعني أبصرنا صدق وعدك ووعيدك وسمعنا منك تصديق رسلك ، أو كنت عمياً وصمماً فلبصرنا وسمعناه ، (فارجعنا) هي الرجعة إلى الدنيا .

(١) البحر المحيط ٧ : ١٢٤ .

(٢) الكشف ٣ : ٤٩٥ .

فارجعنا : الدعاء للفصيحة ، وارجعنا : فعل أمر المقصود منه الدعاء ، ومفعول به ، ونعمل مصارع مجزوم ، لأنه جواب الطلب ، وصالحاً : مفعول به ، أو مفعول مطلق وإن واسمها وخبرها .

الأحزاب

(يا أيها النبي قل لأتوابعك إن كنتم ترعدون الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحكم سراحاً جميلاً ، وإن كنتم ترعدون الله ورسوله .. فإن الله أعد للمحسنات منكم أجراً عظيماً) (٢٨ ، ٢٩)

القراءة والإعراب : —

قال أبو حيان^(١) :

وقرأ الجمهور (أمتعن) بالتشديد من متع ، ولريد بن علي بالتحفيف من أمتع ، ومعنى (أعد) هيا ويسر ، وأوقع الظاهر موقع المصمر تنبيهاً على الوصف الذي ترتب لهم به الأجر العظيم وهو الإحسان كأنه قال : أعد لكن لأن من أراد الله ورسوله ، والدار الآخرة كان محسناً ، وقراءة حميد الخوازم (أمتعن وأسرحكم) بالرفع على الاستئناف والجمهور الحزم على جواب الأمر ، أو على جواب الشرط (ويكون) (فتعالين) جملة اعتراض بين الشرط وجزائه ، ولا يضر دخول الفاء على جملة الاعتراض .

(١) البحر المحيط ٧ : ٢٢٠ .

وقال السمين^(١) :

قوله (أمتعن وأسرحكن) العامة على جزمهما ، وفيه وجهان : —

أحدهما : أنه مجزوم على جواب الشرط ، وما بين الشرط وجزائه معترض ، ولا يضر دخول الفاء على جملة الاعتراض ومثله في دخول الفاء قوله^٢ :

واعلم فعلم المرء ينفعه أن سوف يأتي كل ما قلنا

ولثاني : أن الجواب قوله (فتعالين) و (أمتعن) : جواب لهذا الأمر ،

وقرأ زيد بن علي (أمتعن) بتحفيف لتاء من أمتعته ، وقرأ حميد الحواري

(أمتعن وأسرحكن) بالرفع فيهما على الاستئناف .

(يا أيها النسي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين)

أمتعن وأسرحكن سراهاً جميلاً (٢٨)

اللفظة والمعنى والإعراب : —

قال الزمخشري^٣ . أصل (تعال) : أن يقوله من في المكان المرتفع لمن

كان في المكان المستوطن ، ثم كثر حتى استعمله الأئمة .

ومعنى تعالين : أقبلن بإرادتكن واختياركن لأحد أمرين ، ولم يرد نهوضهن

إليه بأنفسهن كما تقول : أقبل بخاصمني

(١) الدر المصون ٥ :

(٢) البيت من شواهد المعنى شاهد ٧٤٤ وابن عقيل ١ : ١٤٧ ، البحر

٢٢٠ : ٧ .

(٣) الكشف ٥١٩ : ٣ ، بتصرف ، وانظر إعراب القرآن للنحاس ٣١١٠٣ .

، وذهب يكنمني وقام يهددي (أمتعن) أعطكن متعة المطلق ... فإن قلت : ما وجه قراءة من قرأ : أمتعن وأسرحكن بالرفع ؟ قلت : وجهه الاستئناف .

(فتعالين) الفاء واقعة في جواب الشرط لأنه جملة طلبية

و (تعالين) فعل أمر ، مبني على السكون ، ولتوب فاعل وأمتعن مجزوم ،

لأنه جواب الطلب ، وأسرحكن عطف على أمتعن

وسراها - مفعول مطلق ، وجميلاً صفة ، وهذا أولى من لقول بأن أمتعن

جزم ، لأنه جواب الشرط ، وما بين الشرط وجزائه معترض

[يا أيها النسي قل لأزواجك وبساتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من

جلابيبهن] (٥٩) .

المعنى والإعراب :

قال البصاوي : يغطين وجوههن وأبدانهن بملاحفهن إذا برزوا لحاجة .

ومن تلبيص ، فإن المرأة ترضي بعض حسابها وتتلفع ببعض (ذلك أدنى

أن يعرفن) يميزن من الإماء والقينات .

قال ابن جزى^٤ : كان نساء العرب يكشفن وجوههن كما تفعل الإماء ، وكان

ذلك داعياً إلى نظر الرجال لهن فأمرهن الله بإدناء الجلابيب ليسترن بذلك

وجوههن ويغلبهم الفرق بين الحرائر والإماء .

(١) أنوار التنزيل وأسرار التأويل ٥٦٣ ، فتح القدير ٣٠٤ : ٣٠٥ .

(٢) التسهيل ١٤٤ : ٢ .

واتباع الأمر الوعد التبع فيقوى الصبر عن الأذى والداعى إلى تركه ' وقولوا فعل أمر وفعل وقولا مفعول مطلق وسديدا نعت (يصلح لكم أعمالكم ويعفو لكم ذنوبكم) حزم يصلح جوابا للطلب ، ويعفو لكم ذنوبكم معطوف على الجملة السابقة .

غافر

[وقال فرعون ذروني أقتل موسى] (٢٦)

المعنى والإعراب :

(ذروني أقتل موسى) تمويها على قومه ، وإيهام أنهم هم الذين يكفونيه . وم كان يكفه إلا في نفسه من هول الفزع ، وقال ابن عطية الظاهر من أمر فرعون أنه لما بهرت آيات موسى انهك ركنه ، واضطربت معتقدات أصحابه ، ولم يفقد منهم من يجذبه الخلاف في أمره ، وذلك بين من غير ما وصع في قصتهما ، وفي ذلك على هذا دليلان ، أحدهما : قوله (ذروني) فليست هذه من ألفاظ الجبارة لممكنين من إيفاد أوامرهم .

(يا أيها النبي) كلا مستأنف مسوق لأمر المستهدفات للأذى بفعل ما بعد الأذى عهن من التستر ، ولأزواجك : متعلق بقول ، وما بعده عطف عليه ، (يذنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين)

جملة (يذنين) مقول القول محذوف يدل عليه جواب جملة (يذنين) أي قل لهن أرنيه ، ويحتمل أن يكون مجزوما في جواب الأمر أي مبني في محل جزم ، وحوزوا أن يكون (يذنين) بمعنى (ليدنين) فهو مجزوم بلام لأمر ، ويكون هذا هو المقول .
[يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويعفو لكم ذنوبكم] (٧٠ ، ٧١) .

اللفظة والمعنى والإعراب :

سديدا : صوابا ، أو صدقا ، أو قاصدا إلى الحق ، قال ابن عباس صوابا . وقال مقاتل وقتاده سديدا في شأن زيد وزينب والرسول صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس وعكرمة أيضا لا إله إلا الله ، وقيل ما يوفق ظاهره باطنه ، وقيل ما هو إصلاح من تصيد السهم ليصيب الغرض ، وقيل السديد بعم الخيرات ، ورتب على القول .

السديد صلاح الأعمال ، وغفران الذنوب ، قال الزمخشري : وهذه الآية مقررة للنهي قبلها بنيت تلك على النهي عما يؤذى به رسول الله ، وهذه على الأمر باتقاء الله في حفظ اللسان ، لئلا ينافي عليهم النهي والأمر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى ،

(١) البحر المحيّر ٧: ٢٤٣ ، الكشف ٣: ٥٤٦ .

والذي أتى . في مقالة مؤمن . وما صدع به وأن مكاشفته لفرعون خير من مسيرته ، وحكمه بنو موسى أظهر من تقريبه في أمره ، وأما فرعون فإنه بما إلى المحرقة والاضطراب والتعاطي ، ومن ذلك قوله : ذروني أقتل موسى وليدع ربه أي إني لا أبالي من رب موسى ثم رجع إلى قومه يريهم النصيحة والخيانة له فقل : إني أخاف أن يبدل دينكم ^(١) وذروني : شغل أموري ، (وأقتل) مضارع مجزوم : لأنه جواب الطلب .

(يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد) (٣٨)

المعنى والإعراب

قال الزمخشري ^(٢) :

قال (أهدكم سبيل الرشاد) فأجمل بهم . ثم سر فافتتح بضم الدنيا ، وتصغير شأنها : لأن الإحلال إليها هو أصل الشر كله ، ومنه يتشعب جميع ما يؤدي إلى سخط الله ، ويحنب الشقوة في العاقبة ، وتشي بتعظيم الآخرة ، والاطلاع على حقيقتها وأنها هي الوطن والمستقر ، وذكر الأعمال سيئها وحسبها وعاقبة كل منهما ، وقال القرطبي ^(٣) :

(وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني) هذا من تعام ما قاله مؤمن آل فرعون أي اقتدوا بي في الدين ، (أهدكم سبيل الرشاد) أي طريق الهدى وهو الجنة ، وقيل من قول موسى

(١) البحر المحيط ١٧ : ٤٤٠ .

(٢) الكشف ٤ : ١٦٣ .

(٣) الكشف ٤ : ١٧٠ والبحر ٧ : ٤٥٢ ، والفتوحات ٤ : ٢١٠ .

واتبعوني فعل أمر مبني على حذف النون ، والواو فاعل ، والنون للوقاية . ويا المتكلم المحذوفة : لأنها من ياءات الزوائد في محل نصب مفعول ، (أهدكم) مضارع مجزوم : لأنه جواب الطلب ، وعلامة جزمه حذف حرف العلة ، والفاعل ضمير مستتر تقديره أنت ، والكاف مفعول به ، وسبيل الرشاد : مفعول به ثان ، أو منصوب على نزع الخافض .

[وقال الذين في النار لخنزيرة جهنم أدعوا ربكم يحفف عنا يوما من العذاب]

(٤٩) .

الإعراب : —

(يحفف) جواب مجزوم ، وإن كان بإلغاء كان صوابا . إلا أن الأكثر في كلام العرب في جواب الأمر وما أشبهه أن يكون بغير فاء ، وعلى هذا جاء القرآن بأفصح اللغات .

فالفعل : وأدعوا فعل أمر مبني على حذف النون ، والواو فاعل ، وربكم مفعول به ، والجملة مقول القول ، (يحفف) فعل مضارع مجزوم : لأنه جواب الطلب .

[وقال ربكم ادعوني أستجب لكم] (٦٠) .

المعنى والإعراب : —

(ادعوني) ادعوني ، والدعاء بمعنى لعبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله تعالى : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي)

والاستجابة : الإجابة ، وفي تفسير مجاهد ادعوني أتيكم

وقيل الدعاء : العبادة ، وقيل المعنى : وحدوني واعدوني تقبل عبادتكم

وأخر لكم ، وقيل هو الذكر والدعاء والسؤال ، وقيل هو ترك الذنوب ،

وحكى قتادة أن كعب الأحبار قال : أعطيت هذه الأمة ثلاث لم تعطهن أمة

قبلها إلا نبي ، كان إذ نرس نبي قيل له أنت شاهد على أمك وقال تعالى
لهذه الأمة (تكتبوا شهداء على الناس)^(١) . وكان يقال للنبي ليس عليك
في الدين من حرج ، وقال لهذه الأمة (وما جعل عليكم في الدين من
حرج)^(٢) وكان يقال للنبي ادعنى استجب لك وقال لهذه الأمة دعونى
استجب لكم^(٣) .

فصلت

[وقال أنبيى كفروا ربنا أننا الذين أضلنا من الجن والإس جعلهما تحت
أقدامنا ليكونا من الأسفلين] (٢٩) .

القراءة والمعنى والإعراب :-

قال الزمخشري :

وقرى (أننا) مسكون الرء لثقل الكسرة كم قالوا في فخذ : فخذ
وقيل معناه أضلنا للذين أضلنا وحكوا عن الحنبل بك إذا قلت أننى نوبك
بالكسر ، فامعنى ، بصريه ، وإذا قلته بالسينكون فهو استعطاء معناه
أعطى نوبك وبظيره اشتهاى لإيتاء فى معنى الإعطاء وأصله الإحضار

(١) البقرة ١٤٣ . (٢) الحج ٧٨ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٥ : ٢١٣ بتصرف .

(٤) الكشف ٤ : ١٩٣ .

وقال القرطبي :

قوله : (ربنا أننا الذين أضلنا من الجن والإس يعنى) إبليس وإبليس آدم
الذى قتل أخاه ، عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما ، ويشهد لهذا القول
الحديث المرفوع (ما من مسلم يقتل ظمأ إلا كان على ابن آدم الأول كفل من
دنبه ، لأنه أول من سن القتل) أخرجه الترمذى ، وقيل هو بمعنى لحسن ،
وبنى على التنشئة لاختلاف الحنسين (جعلهما تحت أقدامنا يكونا من
الأسفلين) سألوا ذلك حتى يشفقوا منهم بأن يجعلوهم تحت أقدامهم (ليكونا
من الأسفلين) فى النار ، وهو الدرك الأسفل ، سألوا أن يضعف الله عذاب من
كان سبب صلاتهم من الجن والإس وقرأ ابن محيص والسوسى عن أبى
عمرو ، وابن عمر ، وأبو بكر والمفضل (أننا) بإسكان الرء ، وعن أبى
عمرو أيضا باحتلاسهما ، وأشبع الباقون كسرتهما ، وقد تقدم فى الأعراف
وقال ابن حنويه^(١) : قرأ ابن كثير وأبو عمرو عن عاصم (أننا الذين)
بجزم الرء ، وقرأ الباقون (أننا) بجر الرء غير أن أباه عمرو كان يحتلس
الكسرة .

يتبين ما بلى :-

وأننا : فعل أمر مبنى على حذف حرف العلة ، و (نب) مفعول به أول
واللذين : مفعول به ثان ، لأن لرؤية بصرية ، وقد عديت إلى اثنين بالهمزة
، وجملة : أضلنا : صلة ، ومن الجن والإس حال ، قيل هما إبليس وقابيل
، الأول من الكفر والثانى من القتل بغير حق ، لأنه قتل أخاه

(١) الجامع لأحكام القرآن ١٥ : ٢٣٢ ، ٢٣٣ .

(٢) إعراب القراءات السبع ٢ : ٢٧٩ .

(تجعلهما) مضارع مجزوم : لأنه جواب الطلب ، والفاعل مستتر تقديره نحن ، والهاء مفعول به أول (تحت أقدامنا) الظرف في موضع المفعول الثاني ، ليكونا : اللام للتعليل ، ويكونا : منصوب على حذف النون ، والألف اسمها ، ومن الأسفلين خبرها .

الزخرف

[فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون] (٣٨)

المعنى والإعراب : —

قال الزمخشري^(١) :

(فذرهم يخوضوا) في باطلهم ، ويلعبوا في دنياهم

(حتى يلاقوا يومهم) هذا دليل على أن ما يقولونه من باب الحسب ، والحرص ، واللعب ، وإعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم به من المطبوع على قلوبهم لا يراجعون لبنة ، وإن ركب في دعوتهم كن صعب وذلول وحدلان لهم ، وتحنية بينهم وبين لشيطان كقوله تبارك وتعالى : (اعملوا ما شئتم)^(٢) ، وإيعاد بالشقاء في العاقبة

وقال القرطبي^(٣) :

وقوله : (فذرهم يخوضوا ويلعبوا) يعني كفار مكة حين كذبوا بعذاب الآخرة أي اتركهم يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) إما العذاب في الدنيا ، أو في الآخرة ،

(١) الكشاف ٤ : ٢٥٩ (٢) فصلت ٤٠ (٣) الجامع ١٦ : ٨٠

وقيل إن هذا مسوخ بآية السيف ، وقيل هو محكم وبمما أخرج مخرج التهديد ، وقر ابن محيصن ومجاهد وحميد وابن القفعاق وابن سميعة (حتى يلاقوا) بفتح الباء وإسكان اللام من غير ألف . وفتح القاف وهي الطور والمعارح الياقوت (يلاقوا) (فذرهم) الفاء للفصح ، وذرهم : فعول أمر ، والفاعل ضمير مستتر ولصمير مفعول به ، (يخوضوا) حوب الطلب ، ولذلك جزم (يلعبوا) عطف على يخوضوا .

الأحقاف

[أحيبوا داعي الله وآمنوا به يعلم لكم من ذنوبكم ويحركم من عذاب أليم] (٣١) .

المعنى والإعراب : —

أحيبوا داعي الله : هو الرسول بواسطة المبلغ عنه ، وآمنوا به يعود على الله (يغفر لكم من ذنوبكم) من التبعيض ، لأنه لا يغفر بالإيمان ذنوب لظالم ، قال معناه الزمخشري ، وقيل من زائدة ، لأن الإسلام يجب ما قبله . فلا يبقى معه تبعه (ويحركم من عذاب أليم) وهذا كنه ، وظوهر القرآن تدل على الثواب ، وكذا قال ابن عباس : لهم ثواب وعيهم تغيب يلتقون في الجنة ، ويزدحمون على أبوابها ، وقيل لا ثواب لهم ، لا نجاة من النار ، وإليه كان يذهب أبو حنيفة^(١)

(٢) البحر المحيط ٨ : ٦٧ .

قال النحاس^(١) :

(يضر) جواب الأمر ، وكذا (ويجركم)

فالفعل (يضر) مضارع مجزوم ؛ لأنه جواب الطلب

الفتح

[سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مقام لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن

يبدلوا كلام الله] (١٥)

المعنى والإعراب : -

(سيقول المخلفون) روى أن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بضر

خيبر ، ووعده بفتحها ، وأعلمه أن المخلفين إذ رأوا مسيرة إلى خيبر -

وهم عدو مستضعف - طلبوا الكون معه رغبة في عرض الدنيا من الغنيمة

وكان كذلك^(٢)

وقال النحاس :

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي (كلم لله) جمع كلمة ،

وقول سيبويه : (هذا باب علم ما الكلم من العربية) يريد به جمع كلمة يريد

ثلاثة أنحاء من الكلام اسما وفاعلا وحرفا ، والكلام اسم للجس ، وقد أجاز

بعض النحويين أن يكون الكلام بمعنى التكليم ،

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤ : ١٧٣ .

(٢) البحر المحيط ٨ : ٩٣ .

وأجاز سمعت كلام زيد عمرا ، قال أبو جعفر وحقيقة الفرق بين الكلام
والتكليم أن الكلام قد يسمع بغير متكلم به ، والتكليم لا يسمع إلا من متكلم
به^(١)

وقال القرطبي :

(ذرونا تتبعكم) أي دعونا تقول : دره ، أي دعه ، وهو يدره أي يدعه .

وأصله يذره يذره مثال وسعه بسعه ، وقد أميت صدره ، لا يقلل . وذره ولا

واذر ، ولكن تركه وهو تارك قال مجاهد . تخلفوا عن الحروح إلى مكة ،

فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم ، وأخذ قوما ، ووجه بهم قالوا درونا

تتبعكم فنقاتل معكم^(٢) وجملة درونا : مقول قولهم أي دعونا ، ولعرب ماتوا

ماضيه ومصدره واسم فاعله و(تتبعكم) فعل مضارع مجزوم لأنه جواب

الطلب

الحديث

[يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا بفتنهم من نوركم]

(١٣)

(١) إعراب القرآن ٤ : ١٩٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٦ : ١٧٩ .

(انظروا) أى انتظرونا لأنهم لما سيقوكم إلى المرور على الصراط وقد ظففت أنوارهم قائلوا ذلك ، قال الرمخشى (انظرونا) انتظرونا : لأنهم يسرع بهم إلى الجنة كالبروق الحطقة على ركاب تزف بهم ، وهؤلاء مشاة ، أو انظروا إلينا : لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم ، والنور بين أيديهم فيستضيئون به انتهى فجعل انظرونا بمعنى انظروا إلينا ، ولا يتعدى النظر هذا فى لسان العرب إلا بإلى لا بنفسه ، وإنما وحد متعدياً بنفسه فى الشعر وقرأ ريد بن عيسى ، وابن وثاب ، والأعمش ، وظلحة وحمزة (انظروا) من أنظر رباعياً أى أحرونا أى اجعلونا فى آخركم ولا تسبقوا بحيث تفوتونا ، ولا تلحق بكم .

(نقتبس من نوركم) أى نصب منه حتى نستصير ، ويقال (اقتبس) الرجل واستقبس أى أخذ من نار غيره قبساً

قال مكى^(٢) : يوم بقول : يوم ظرف ، والعامل فيه ذلك هو الفوز وقيل هو يدل من اليوم الأول .

نصبت يوماً على الظرف أى وذلك الفوز العظيم فى ذلك اليوم ، ويجوز أن يكون بدلاً من اليوم الذى قبله ، (انظرونا) من نظر ينظر ،

بمعنى النظر وهذه القراءة البينة ، وقرأ يحيى بن وثاب ، والأعمش وحمزة وأنظرونا بفتح الهمزة ، ورعم أبو حاتم أن هذا خطأ ، قال : وإنما يأتي هذا من شق الكوفة . قال أبو جعفر : وسمعت على بن سليمان يقول :

إنما لحن حمزة فى هذا لأن الذى لحنه قدر (أنظرونا) بمعنى أخربا وأمهلنا ، فلم يجز ذلك هاهنا . وهو عندي يحتمل غير هذا : لأنه يقال : أنظرنى بمعنى تمهل عني وترفق ، فالمعنى على هذا يصح (نقتبس من نوركم) مجزوم لأنه جواب

وقال القرطبي^(١) : (نقتبس من نوركم) أى نستصير من نوركم قال ابن عباس وأبو أمامة : يغشى الناس يوم القيامة ظلمة . قال الموردي : أظها بعد فصل القضاء ثم يعطون نورا يمشون فيه ، قال المفسرون يعطى الله المؤمنين نورا يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين أيضاً نورا خديعة لهم دليله قوله تعالى : (وهو خادعهم)^(٢) وقيل : إنما يعطون النور : لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ثم يسلب المنافق نوره لنفاقه قاله ابن عباس ، وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن لنوره ويترك الكافر والمنافق بلا نور .

وقال الكلبي بل يستصير المنافقون بنور لمؤمنين ولا يعطون النور فبينما هم يمشون إذ بعث الله فيهم ريحا وظلمة فأطفأ بذلك نور المنافقين فالظرف بدل من يوم قبله ، وجعل ابن عطية العامل فيه هو الفوز العظيم .

(١) الجامع لأحكام القرآن ١٧ : ١٥٩ .

(٢) النساء ١٤٢ .

(١) البحر المحيط ٨ : ٢٢٠ ، إعراب القراءات السبع ٢ : ٣٥٠ .

(٢) مشكل إعراب القرآن ٢ : ٧١٨ .

(٣) إعراب القرآن للتحفاس ٤ : ٣٥٧ .

كأنه يقول إن المؤمنين يفوزون بالرحمة يوم يعترى المنافقين كذا وكذا ،
لأن ظهور المرء يوم خمود عدوه أبدع وأفخم ورده أبو حيان .

فذلك قوله تعالى : (رب أنعم لنا نورنا)^١ بقوله المؤمنين خشية أن
يسلبوه كما سلبه المنافقون ، فإذا بقى المنافقون فى الظلمة لا يبصرون
مواضع أقدامهم قالو للمؤمنين انظروا بفتبس من نوركم انتهى .

حملة انظروا مفعول القول ، وهو فعل أمر مبني على حذف النون ، والواو
فعل وبا : ضمير متصل فى محل نصب مفعول به . و (نفتبس) فعل
مضارع مجزوم لأنه جواب الطلب أى تأخذ الإضاءة

[يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وامنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته

ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم] (٢٨)

المعنى والإعراب : -

يا أيها الذين آمنوا . يحوز أن يكون خطابا للذين آمنوا من أهل الكتاب .
والذين آمنوا من غيرهم . فإن كان خطابا للمؤمنين هل الكتاب ، فالمعنى : يا
أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى .

آمنوا بمحمد (يؤتكم) الله (كفلين) أى بصيبي (من رحمته) لإيمانكم
بمحمد وإيمانكم بمن قبله .

(١)التحریم ٨ .

(ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تمشون به) وهو النور المذكور فى قوله
: (يسعى نورهم) (ويسطر لكم) ما استلقت من الكفر والمعاصي^٢
قال أبو حيان (٣) :

(انظر أنه بدء نمر من من مة محمد صلى الله عليه وسلم بمعنى آمنوا
دوموا واشتوا ، وهكذا لمضى فى كل أمر يكون للمؤمنين بما مر به (يؤتكم كفلين) قال أبو موسى لأشعري كفلين ضعفين بسن الحبشة انتهى .
والمعنى : أنه يؤتكم مثل ما وعد من من من أهل الكتاب من كفلين فى
قوله : (أولئك يؤتون أجرهم مرتين)^٤ . إذا أُنتم مثلهم فى الإيمان لا
تفرقوا بين أحد من رسه . وروى أن موسى أهل لكتاب انصرو على
غيرهم من المؤمنين ، بأنهم يؤتون أجرهم مرتين ودعوا الفصل عليهم
فرلت . وقيل النداء متوجه بمن من من أهل الكتاب ، فالمعنى يا أيها الذين
آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم)
(يؤتكم) فعل ماضى مجزوم ، لأنه جواب الأمر . وعلامة جزمه حذف
حرف العلة . والكاف مفعول به أول . وكفلين : مفعول به ثان . ومن
رحمته : سعة كفلين .

(١) الحديد ١٢ .

(٢) الكشف ٤ : ٤٧٠ .

(٣) البحر المحيط ٨ : ٢٢٧ ، إعراب القرآن للنحاس ٤ : ٣٦٨ .

(٤) الفصص ٥٤ .

المجادلة

[يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين فسدوا العلم درجات والله بما تعملون خبير] (١١)

القراءة والمعنى والإعراب : —

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ (١) :

فَرَأَى نَافِعَ وَأَبْنَ عَامِرٍ وَحَلِصَ وَأَبُو بَكْرِ بِخِلَافِ عَهْ بَصْمِ شَيْنِ (انْشُرُوا) فَرَى
الْحَرَمِيِّ ، وَالْبَاقُونَ بِكَسْرِهَا ، وَهَذَا لُغَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، يُقَالُ : نَشَرَ أَيْ
ارْتَفَعَ ، وَنَشَلَ يَنْشَلُ كَغَرَسَ يَغْرِسُ وَيَغْرَسُ ، عَكَفَ يَعْكُفُ وَتَعَكَّفَ
وَقَالَ أَبُو حَيَّانٍ (٢) :

كانوا ينادفون في مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأمرؤ أن يفسح
بعضهم لبعض ، وقال ابن عباس المراد محالئ القنال إذا اصطفوا للحرب ،
وقال الحسن ويزيد بن أبى حبيب كان الصحابة يتشجون على الصف الأول
، فلا يوسع بعضهم لبعض رغبة فى الشهادة ، فزلت ، وقرأ الجمهور
(تفسحوا) وداود بن أبى هند وقتادة وعيس (تفسحوا) والجمهور (فى
المحس) وعاصم وقتادة وعيسى (فى لمحائس) وقرئ فى (المفسح)
بفتح اللام وهو الحنوس أى توسعوا فى جنوبكم ، ولا تتضيقوا فيه

(١) إعراب القراءات السبع وعليها ٢: ٣٥٦

البحر المحيط ٢٣٥ : ٨ وانظر إعراب القرآن للنحاس ٤ : ٣٧٨

(يفسح الله) عني جواب الامر في رحمته ، أو في مباركتكم في الحجة أو في قبوركم ، أو في قلوبكم ، أو في الدنيا والآخرة أقوال وقال الزمخشري (١) :

(اتقوا) اتقوا للتوسعة على المقبلين . أو اتقوا عن مخس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض عنه ، ولا تمسوا رسول الله بالارتكاز فيه ، أو اتقوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير إذا استنهضتم ولا تشبوا ، ولا تغضبوا (يرفع الله) المؤمنين بامثال أوامره ، وأوامر رسوله ، والعلمين منهم خاصة

وقال القرطبي^١ : قوله: (يفسح الله لكم) أى فى قبوركم ، وقيل فى قلوبكم . وقيل يوسع عليكم فى الدين والآخرة . وقوله (وإذا قيل انشروا ، فاتشروا) قرأ نافع وابن عامر وعصم بصم تشين فيهما ، وكسر الباقون . وهما لغتان مثل (يعكفون)^٢ (ويعرثون)^٣ والمعنى انهضوا إلى الصلاة والجهاد ، وعمل التحير قتاله أكثر المفسرين ، وقال مجاهد والضحاك إذا نودى إلى الصلاة فقوموا إليها وذلك أن رجلا تناقلا عن الصلاة فرئت وقال الحسن ومجاهد أيضا أى انهضوا إلى الحرب . وقال ابن زيد هذا فى بيت للنبي صلى الله عليه وسلم كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهد بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال الله تعالى : وإذا قيل انشروا عن النبي صلى الله عليه وسلم فاتشروا ، فإن له حوائج فلا تمكثوا

(١) الكشاف ٤: ٤٧٩.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٧: ١٩٤ بتصرف.

(٣) الأعراف ١٣٨ . (٤) الأعراف ١٣٧ .

وقال قتادة المعنى أحيوا إذا دعيتم إلى أمر معروف ، وهذا هو الصحيح لأنه نعم ، والنشر الارتفاع مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها ، ويقال نشر ينشر وينشر إذا انتحى من موضعه أى ارتفع منه ، وامرأة ناشز مستحبة عن زوجها ونصل هذا من النشر ، والنشر هو ما ارتفع من الأرض .
وتنحى إلخ

وقال النحاس ^(١) : (يفسح الله لكم) جواب الأمر ، وفيه معنى المجازة ومكان فسيح أى واسع ، وإذا قيل انشروا فانشروا قراءة أبى جعفر وسافع وشيبة ، وقراءة ابن كثير وأبى عمرو وأهل الكوفة انشروا فانشروا وهم لغتان بمعنى واحد ، وأبو عبيد يختار الثانية ، ولو جاز أن يقع فى هذا اختيار لكأن الصم أوى ، لأنه فعل لا يتعدى مثل قعد يقعد ؛ لأن الأكثر فى كلام العرب فيما لا يتعدى أى يأتى مضموم ، وفيه يتعدى أن يأتى مكسور مثل ضرب بصرى ، وأما المعنى فاصح ما قيل فيه أنه التشوز إلى كل حسير من أمر معروف وهى عن منكر ، أو قتال عدو أو تفرق عن لى صسى الله عليه وسلم لنلا يلحقه أذى (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) قيل أى يرفعهم فى الثواب والكرامة ، وقيل يرفعهم من الارتفاع أى يرفعهم على غيرهم ممن لا يعلم لىبين فضلهم .
يتبين من أقوال العلماء :

أن الفعل (يفسح) فعل مضارع مجزوم ، لأنه جواب الأمر الواقع جواب للشرط والله فاعل .

وكذلك الفعل (يرفع) فعل مضارع مجزوم لأنه جواب الطلب والله فاعل

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٧٩:٤ .

الصف

[يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تجنيكم من عذاب أليم تؤمنون بآله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأمواتكم وأنفسكم بسكم حسير لئكم إن كنتم تعلمون يحضر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجرئ من تحتها الأنهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم] (١٠ ، ١٢)
القراءة والمعنى والإعراب : —
قال ابن خالويه ^(١) :

قرأ ابن عامر (تنحيكم) مشددا من نحى ينحى ، وقرأ الباقر مخففا وهم سواء العرب تقول : أكرم وكرم وأنحى ونحى بمعنى واحد وقال الله تعالى : (فأنحيناه) ^٢ ، وفى موضع آخر (فنجيناه) ^٣ وقال الحويون جواب (هل) قوله (يحضر) لكم مجزوم ، لأنه جواب الاستفهام مع الاستفهام شرط ، وجزاء كقولك أين بيتك أترك ، والتقدير : أين بيتك إن تدلنى أترك وقوله تعالى : (تنحيكم) رفع لأنه تبيين للتجارة وتفسير لىها جواب ، والتقدير : هل أدلكم على تجارة من صفتها كيت وكيت ، وهى الإيمان بآله ، والجهد فى سبيله فإن فعلتم ذلك (يحضر لكم ذنوبكم)
قال سيبويه ^(٢) :

ومما جاء من هذا الباب فى القرآن وغيره قوله عز وجل :

(١) أعراب القراءات السبع ٢ : ٣٦٤ . (٢) الأعراف ٦٤ .

(٣) يونس ٧٣ . (٤) الكتاب ٣ : ٩٤ .

(هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) ، فلما انقضت الآية قال : (يعفر لكم) ، وفي المقتضب^(١) : وإنما انجزم جواب الاستفهام ؛ لأنه يرجع من الجزاء إلى ما يرجع إليه جواب الأمر والنهي ، وأما قول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) ثم قال تؤمنون بالله ورسوله فإن هذا ليس بجواب ولكنه شرح ما دعوا إليه والجواب يعفر لكم ذنوبكم ويدخلكم .

وفي معاني القرآن للفراء^(٢) وقوله (يعفر لكم) حزمت في فراعنتنا هي هل ، وفي قراءة عبد الله للأمر الظاهر كقوله (آمنوا) منه هذه النصوص تبين لنا أن جرم قوله تعالى : يعفر إثم كان لأنه جواب الاستفهام عند سيبويه ، والمبرد والفراء وقد عترض بعضهم على هذا الرأي بأن الدلالة على الإيمان والجهاد لا تستوجب المغفرة قال الإباري في البيان^(٣) : زعم قوم أن يعفر مجزوم ؛ لأنه جواب الاستفهام وليس كذلك لأنه لو كان كذلك لكان تقديره : إن دلتكم على تجارة يعفر لكم ، وقد دل كثيرا على الإيمان ، ولم يؤمنوا ، ولم يعفر لهم ، وقد شرح كونه جوابا للاستفهام مكي ابن أبي طائب فقال في المشكل^(٤) جواب الاستفهام محمول على المعنى ، لأن المعنى هل تؤمنون بالله وتجاهدون يعفر لكم ؛ لأنه قد بين التجارة بالإيمان والجهاد ، فهي هب ، فكأنهما قد لفظ بهما في موضع التجارة بعد (هل) فحمل الجواب على ذلك المعنى .

(١) ١٣٥: ٢ . (٢) ١٥٤: ٣ ، وانظر الكشاف ٥٢٦: ٤ ، ٥٢٧ .

(٣) ٤٣٦: ٢ . (٤) مشكل إعراب القرآن ٣٧٥: ٢ .

وقال مكي^(١) : قوله (تؤمنون بالله . . . وتجاهدون) هذا عند المبرد لفظه لفظ الخبر ، ومعناه الأمر كأنه قال آمنوا وجاهدوا ، ولذلك قال (يعفر لكم) ويدخلكم بالجزم لأنه جواب الأمر ، فهو محمول على المعنى ، ودل على ذلك أن في حرف عبد الله آمنوا على الأمر ، وقال غيره تؤمنون وتجاهدون عطف بيان على ما قبله كأنه لم يقل تعالى : هل أدلكم على تجارة لم يدر ما التجارة فيبينها بالإيمان والجهاد ، فعلم أن التجارة هي الإيمان والجهاد فيكون على هذا يعفر جواب الاستفهام محمول على المعنى ، لأن المعنى هل تؤمنون بالله ، وتجاهدون يعفر لكم ؛ لأنه قد بين التجارة بالإيمان والجهاد ، فهي هب فكأنهما قد لفظ بهما في موضع بعد (هل) فحمل الجواب على ذلك المعنى ، وقد قال الفراء يعفر : جواب الاستفهام ، فإن أراد هذا المعنى فهو حسن وإن لم يرد فذلك غير جائز ، لأن الدلالة لا تجب بها المغفرة إنما تجب المغفرة بالقبول والعمل .

قال الزجاج^(٢) :

(يعفر لكم) هذا جواب تؤمنون بالله ورسوله ، وتجاهدون ؛ لأن معناه معنى الأمر المعنى آمنوا بالله ورسوله ، وجاهدوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم يعفر لكم ذنوبكم أي ي . فعنتم ذلك يعفر لكم

(١) مشكل إعراب القرآن ٧٣١: ٢ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه ١٦٦: ٥ ، الجامع لأحكام القرآن ٥٧: ١٨ .

والتدليل على ذلك قراءة عبد الله بن مسعود بأشبه رسول الله .

وقد غلط بعض النحويين فقال : هذا جواب هل ، وهذا غلط بين ليس إذا
لهم النبي على ما يقعهم غفر الله لهم إنما يغفر الله لهم إذا آمنوا وجاهدوا
، فإتاما هو جواب تؤمنون بأشبه رسول الله ، وتجاهدون بغفر لكم ، فأما جواب
الاستفهام المجزوم فقوله : هل جنتي بشئ أعطك مثله ، المعنى لو كنت
جنتي أعطيتك ، وإن جنتي أعطيتك ، وكذلك أين بيتك أرك ومما سبق
يتبين .

أن (تؤمنون) عند المبرد والزجاج في معنى آمنوا ولذلك جاء يغفر لكم
محروما على أنه جواب الأمر بويده قراءة عبد الله بن مسعود آمنوا بأشبه الله .
وقال لفرء (يغفر) هو جواب الاستفهام وقال هذا يصح حملا على المعنى ،
وذلك أن يكون (تؤمنون بأشبه وتجاهدون) عطف بيان على قوله هل أدلكم
على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، كأن التجارة لم يدر ما هي فبينت بالإيمان
والجهاد فهي مما في المعنى .

المتناقضون

[وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوو رعو سهم ورأيتهم يصدون
وهم مستكبرون] (٥)

المعنى والإعراب :

قال أبو حيان (١) :

ولما صدق الله زيد بن أرقم فيما أخبر به عن ابن سئول مقت الناس ابن
سئول ، ولما المؤمنون من قومه ، وقال له بعضهم امص إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، واعترف بذنبك يستغفر لك ، فلوى إنكارا لهذا الرأي
وقال لهم لقد أشرتكم على بالإيمان قأمت ، وأشرتكم على بأن عطى ركاة
مألى ففعلت ، ولم يبق لكم إلا أن تأمرونى بالسجود لمحمد (ويستغفر)
مجزوم على جواب الأمر ، ورسول الله يطلب عاملين أحدهما :

يستغفر ، والآخر تعالوا ، فأعمل الثانى على المختار عند أهل البصرة .
ولو أعمل الأول لكان التركيب تعالوا يستغفر لكم إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وقرأ مجاهد ، ونافع وأهل المدينة وأبو حيوة ، وابن أبى
عينة ، والمفضل وأبان عن عصم والحسن ويعقوب بخلاف عهما (لووا)
بفتح الواو ، وأبو جعفر والأعمش وطلحة وعيسى ، وأبو رجاء والأعرح ،
وباقى السبعة بشدها للتكثير ، ولى رعو سهم على سبيل الاستهزاء
واستغفار الرسول لهم هو استتابتهم من النفساق فيستغفر لهم إذا كان
استغفاره متسببا عن استتابتهم فيتوبون .

فالفعل يستغفر : جواب الأمر مجزوم بالسكون ، ولكم متعلق يستغفر رسول
الله فاعل

(١) البحر المحيط ٨ : ٢٦٩ .

[وانفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين] (١٠)

القراءة والمعنى والإعراب : —

قال ابن خالويه^(١) :

(فأصدق وأكن من الصالحين)

قرأ أبو عمرو وحده (وأكون) بالواو ، والنصب جعله نسفاً على (فأصدق)
ذلك أن لولا معاه (هلا) وجواب الاستفهام والتخصيص بالفاء يكون
منصوباً ، واحتج بأن في حرف عبد الله ، وأبى أكون بالواو ، مكتوباً قال :
إنما حذفوا الواو في الكتابة ، وقرأ الباكون بالجزم و (أكن) وحذفوا الواو ،
واحتجوا بأنها كتبت في مصحف عثمان الذي يقال له الإمام بغير واو ، فأما
جزمه فبالتنسيق على موضع الفاء قبل دخولها ، والأصل هلا أخرتني فأصدق
وأكن أنشد^(٢) : فأبوني بآيتكم لعلى أصالحكم وأستدرج نوباً
فحرم (استدرج) عطفاً على الموضع في أصالحكم قبل دخول لعلى والأصل
فأبوني بآيتكم أصالحكم وأستدرج ، ومثله قول الآخر^(٣) :
معاوى إننا بشر فأسجج فلنسنا بالجبال ولا الحديد

معاوى إننا بشر فأسجج

(١) إعراب القراءات السبع وظلها ٢ : ٣٦٩ .

(٢) البيت لأبى ذؤاد الأبيدي الديوان ٣٥٠ ، الخصائص ١ : ١٧٦ ، ٢ :

٣٤٩ ، ٤٢٤ ، وأمالى الشجرى ١ : ٢٨٠ .

(٣) يروى لعقبة الأسدى ، ويروى لعبد الله بن الزبير الأسدى المقتضب ٢ :
٢٣٨ ، ٤ : ١١٢ ، ٣٧١ ، والمفصل ٢ : ١٠٩ ، ٤ : ٩ ، الخزائنة ١ : ٣٤٣ ،

٢ : ١٤٣ .

ولم يختلف القراء في إثبات الياء في أخرتني ففى وصل ولا وقف وقال
العكبرى^(١) : قوله تعالى : (وأكون) بالنصب عطف على ما قبله وهو جواب
الاستفهام ، ويقرأ بالجزم حملاً على المعنى ، والمعنى إن أخرتني أكن .
وقال الزمخشري^(٢) :

(لولا أخرتني) قرئ أخرتن يريد هلا أخرت موتى إلى (أجل قريب) إلى
زمان قليل ، (فأصدق) وقرأ أبى فأصدق على الأصل ، وقرئ (وأكن)
عطفاً على محل فأصدق ، كأنه قيل إن أخرتني
أصدق وأكن ، ومن قرأ وأكون على النصب فعلى النقط ، وقرأ عبيد بن
عمير وأكون على وأنا أكون عدة منه بالصلاح .
وقال أبو حيان^(٣) :

لولا أخرتني : أى هلا أخرت موتى إلى زمان قليل ، وقرأ الجمهور فأصدق
وهو منصوب على جواب الرعدة ، وأبى وعبد الله وابن جبير فأصدق على
الأصل ، وقرأ الجمهور السبعة (وأكن) مجزوماً قال الزمخشري (وأكن)
بالجزم عطفاً على محل فأصدق كأنه قيل إن أخرتني أصدق ، وأكن أنتسهي .
وقال ابن عطية عطفاً على الموضع

(١) إملأ ما من به الرحمن ٢ : ٢٦٢ .

(٢) الكشف ٤ : ٥٣٢ .

(٣) البحر المحيط ٨ : ٢٧٠ .

؛ لأن التقدير إن تؤخرني أصدق وأكن هذا مذهب أبي على الفارسي ، فأما ما حكاه سيبويه عن الخليل فهو غير هذا وهو أنه جرم (وأكن) على توهم الشرط الذي يدل عليه بالتمنى ولا موضع هنا ؛ لأن الشرط ليس بظاهر وإنما يعطف على للموضع حيث يظهر الشرط كقوله تعالى : (ومن يضلل الله فلا هادي له ويذرهم) (١) فمن قرأ بالجرم عطف على موضع فلا هادي له لأنه وقع هنالك فعل كان محروما انتهى ، والفرق بين العطف على الموضع ، والعطف على لتوهم أن العامل في العطف على الموضع موجود دون مؤثره ، والعامل في العطف على التوهم مفقود وأثره موحود ، وقرأ الحسن وابن جبير ، وأبو رجاء ، وابن أبي إسحاق ومالك بن دينار والأعمش وابن محيصن وعبد الله بن الحسن العسيري وأبو عمرو وأبو بكر بالنصب عطف على (فأصدق) وكذا في مصحف عبد الله وأبي ، وقرأ عبيد بن عمير وأبو بضم النون على الاستئناف أي وأنا أكون وهو وعد الصلاح .
وقال القرطبي (٢) :

قوله تعالى : لولا أي هلا فيكون استلهاما ، وقيل (لا) صلة

(١) الأعراف ١٨٦ .

(٢) الجامع ١٨ : ٨٥ ، ٨٦ .

فيكون الكلام بمعنى التمني فأصدق نصب على جواب التمني بالفاء وأكون عطف على فأصدق ، وهي قراءة أبي عمرو ، وابن محيصن ، ومجاهد ، وقرأ الباقون (وأكن) بالجرم عطفا على موضع الفاء ؛ لأن قوله (فأصدق) لو لم تكن الفاء لكان مجزوما أي أصدق ، ومثله (ومن يصل الله فلا هادي له ويذرهم) فيمن جزم .
ومما سبق يتبين .

أن (لولا) بمعنى (هلا) فيكون للتحضيض ، أو (لا) صلة فيكون الكلام بمعنى التمني ، و (أخرتني) فعل ماض مبني على تسكون ، ونكته بمعنى المصارع ؛ لأن (لولا) التحضيضية تختص بالماضي المؤول بالمصارع إذا لا معنى لطلب التأخير في الزمن الماضي ، والتاء فاعل ، (فأصدق) والفاء عاطفة وأكن فعل مضارع مجرور للعطف على محل فأصدق ، فكأنه قيل إن أخرتني أصدق وأكن ، وقرأ بنصب نون وإثبات الواو ، فتكون الواو للنسبية ، وأصدق منصوب بأن مضمرة بعد فاء النسبية هي جواب الطلب أي التحضيض .

الملك

[ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خسفا وهو حسير] (٤)

المعنى والإعراب : -

قال الزجاج ^(١) : (هل ترى من فطور) هل ترى فيها فروج أو صدوعا (ثم أرجع البصر ...) . خاسنا منصوب على الحال ، ومعناه صاغرا ، وهو حسير ، قد اعى من قبل أن يرى في السماء خلا .

وقال أبو حيان ^(٢) : وقال ابن عطية وغيره (كرتيس) معناه مرتين . وبصبيها على المصدر ، وقيل أمر برحوع البصر إلى السماء مرتين غلط في الأولى فيستدرك بالثانية ، وقيل الأولى ليرى حسنها واستواءها ، والثانية ليبصر كوكبها في سيرها وانتهائها ، وقرأ الجمهور (ينقلب) جزما على جواب الأمر ، والخوارزمي عن الكسائي برفع الياء أي

(فينقلب) على حذف الفاء ، أو على أنه موضع حال مقدرة أي إن رجعت البصر ، وكررت النظر لتطلب فطور شقوق ، أو خلا ، أو عيبا رجع إليك مبعدا عما طمأنته ؛ لانتفاء ذلك عنها ، وهو كال من كثرة النظر وكلا له : يدل على أن المراد بالكرتين ليس شفع الواحد ؛ لأنه لا يكمل البصر بالنظر مرتين اثنتين .

وقال السمين ^(٣) : وقوله : (ينقلب) العامة بجزمه على جواب الأمر ، والكسائي في رواية برفعه ، وفيه وجهان :

أحدهما : أن يكون حالا مقدرا ، والثاني : أنه على حذف الفاء أي ينقلب (وخاسنا) حال ، وقوله : (وهو حسير) حال من صاحب الأولى ، أو من الضمير المستتر في الحال قبلها فتكون متداخلة .

وقال القرطبي ^(٤) : (ينقلب إليك البصر خاسنا) أي

خاسنا صاغرا متباعدة عن أن يرى شيئا من ذلك يقال : خسأت الكلب أي أبعدته وطرده ، وخسا الكلب بنفسه يتعدى ولا يتعدى واتخسا الكلب أيضا ، وخسا بصره خسا وخسوعا ، وقال ابن عباس : الخاسن الذي نسم ير ما يهوى .

وقد تبين أن الفعل (ينقلب) مضارع مجزوم ؛ لأنه وقع جوابا للطلب .

المعارج

[فذرهم يحوصوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون] (٤٢)

المعنى والإعراب : -

قال أبو حيان ^(١) :

(فذرهم يحوصوا ويلعبوا) وعيد وما فيه من معنى لمهادة هو منسوخ بآية السيف ، وقرأ أبو جعفر وابن جرير محيصن (يلقوا) مضارع لقي ، والجمهور

(يلاقوا) مضارع لاقى

وقال القرطبي ^(٢) :

أي اتركهم يحوصوا في باطلهم ، ويلعبوا في دنياهم على جهة الوعيد ، واشتغل أنت بما أمرت ،

(١) الجامع لأحكام القرآن ١٨ : ١٣٧ بتصرف .

(٢) البحر المحيط ٨ : ٣٣٠ . (٣) الجامع ١٨ : ١٩١ .

(١) معاني القرآن وإعرابه ٥ : ١٩٨ . (٢) البحر المحيط ٨ : ٢٩٣ .

(٣) الدر المنصور ٦ : ٣٤١ . (٤) الجامع لأحكام القرآن ١٨ : ١٢٠ .

ولا يعظم عليك شركهم فإن لهم يوماً يلقون فيه ما وعدوا ، وقرأ ابن محبض ومجاهد وحמיד (حتى يلقوا يومهم الذي يوعدون) وهذه الآية منسوخة بآية السيف .

والإعراب :

الغاء للفصيحة أي إذا تبين أنه لا يفوتنا ولا يعجزنا إنزال ما نريده بهم قدرهم ، وذرههم : فعل أمر مات ماضية ، وفاعل مستتر ، ومفعول به ويخوصوا فعل مضارع مجزوم لأنه جواب الطلب ، ويلعبوا عطاف على يحوصوا ، وحتى حرف غاية وجر ، ويلأثوا مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى ، والواو فاعل ، ويومهم مفعول به ، والذي نعت ليومهم

نوح

[أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يعطركم إلى أجل مسمى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون] (٤،٣)

المعنى والإعراب : قال الزمخشري^(١) :

فإن قلت كيف قال (ويؤخركم) مع إخباره بمتناع تأخير الأجل وهل هذا إلا تناقض ؟ قلت : قضى الله مثلاً أن قوم نوح إن آمنوا صرهم ألف سنة

(١) الكشاف ٤ : ٦٠٣ .

، وإن بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسعمائة قليل لهم آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى أي إلى وقت سماه الله وضربه أمداً تنتهون إليه لا تتجاوزوه وهو الوقت الأطول تمام الألف ثم أخبر أنه إذا جاء ذلك لأجل الأمد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ، ولم تكن لكم حيلة ، فسروا في أوقات الإمهال والتأخير قال الزجاج^(١) :

(يخطر) حرم جواب الأمر (اعبدوا الله) واتقوه وأطيعوني يعطركم من ذنوبكم والحويون البصريون كلهم ما خلا أبا عمرو بن نعلاء لا يدعمون الرأى في اللام لا يحيزون يخطر لكم ، وأبو عمرو بن النعلاء يرى الإلزام جنازاً ، ورعم الحليل وسيبويه أن الرأى حرف مكرر متى أدغم في اللام ذهب التكرير فيه فاختلف الحرف ولمسموع من العرب وقرأه لغراء يظهر الرأى فالفعل (يخطر) مضارع مجزوم ؛ لأنه جواب الطلب .

[استعظروا ربكم إنه كان غفارا يرسل لسماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا] (١٠، ١٢)

المعنى والإعراب : —

قال أبو حيان^(٢) : ثم أخبر أنه أمرهم بالاستغفار ، وأنه إذا استعظروا در لهم الرزق في الدنيا ، فقدم ما يسرهم ، وما هو أحب إليهم بذ النفس منشوقة إلى الحصول على العجل كما قال تعالى ﴿ وأحر تحبونها نصر من الله وفتح قريب ﴾^(٣) (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض)^(٤) (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل)^(٥)

(١) معاني القرآن وإعرابه ٥ : ٢٢٨ . (٢) البحر المحيط ٨ : ٣٣٣ .

(٣) الصنف ١٣ . (٤) الأعصراف ٩٦ . (٥) المائدة ٦٦ .

(وَأَلُوا اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ) (١)

قَالَ قَتَادَةُ كَانُوا أَهْلَ حُبِّ الدُّنْيَا ، فَاسْتَدْعَاهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ مِنَ الطَّرِيقِ الَّتِي يَحْبُوتُهَا ، وَقِيلَ لَهَا كَذِبُهُ بَعْدَ طَوْلِ تَكَرُّرِ الدَّعَاءِ فَحَطُّوا وَأَعْقَبُوا نِسَاءَهُمْ ، فَبَدَّاهُمْ بِوَعْدِهِ بِالْمَطَرِ ، ثُمَّ ثَنَّى بِالْأَمْوَالِ وَالْبَنِينَ ، وَمَدَّرَهَا مِنَ الدَّرِّ ، وَهُوَ صِفَةُ يَسْتَوِي فِيهَا الْمَذْكَرُ وَالْمَوْثُثُ ، وَمَفْعَالٌ لَا تَلْحَقُهُ لَتَاءُ الْإِنَادِرِ فَوُشِّتَرَكَ فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمَوْثُثُ يَقُولُ : رَجُلٌ مَحْدَبٌ وَمَطْرَابٌ وَامْرَأَةٌ مَحْدَابَةٌ وَمَطْرَابَةٌ . وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ (٢) : (يَرْسِلُ) جَوَابًا لِلْأَمْرِ ، وَقَالَ مَقَاتِلٌ لَمَّا كَذَّبُوا نُوحًا زَمَانًا طَوِيلًا حَبَسَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَطَرَ ، وَعَقَّمَ أَرْحَامَ نِسَائِهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَهَلَكَتْ مَوَاشِيَهُمْ وَزُرُوعُهُمْ فَصَارُوا إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَاسْتَعَاثُوا بِهِ ، فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ، أَيُّ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ ثُمَّ أَنْابَ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : تَرْغِبُوا فِي الْإِيمَانِ (يَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا) قَالَ النَّحَّاسُ (٣) :

(فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) أَيُّ اسْتَدْعَوْا مِنْهُ الْمَطْرَةَ (إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا) أَيُّ سَتَارًا عَلَى عَقُوبَاتِ الذُّنُوبِ لَمَنْ تَابَ (يَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ) جَوَابُ الْأَمْرِ ، مَدَّرَارًا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ مِنَ السَّمَاءِ وَمَفْعَالٌ : لِمَوْثُثٍ بَغِيرِ هَاءٍ ، لِأَنَّهُ جَارٍ عَلَى الْفِعْلِ ، يَقَالُ امْرَأَةٌ مَسْكَارٌ وَمُنَاسٌ بَغِيرِ هَاءٍ (وَيَمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا) يَرَوِي أَنَّهُمْ قِيلَ لَهُمْ هَذَا لِأَنَّهُمْ كَانُوا شَدِيدِي الْمَحَبَّةِ لِلْمَالِ .

فَالْفِعْلُ (يَرْسِلُ) مُضَارِعٌ مُجْزُومٌ ؛ لِأَنَّهُ جَوَابُ الطَّلَبِ

(١) الجن ١٦ . (٢) الجامع لأحكام القرآن ١٨ : ١٩٥ .

(٣) إعراب القرآن ٥ : ٣٨ .

[وَرَبِّكَ فَكْبِرْ ، وَثَبَاتُكَ فَظْهَرْ ، وَالرَّجْزُ هَجْرٌ ، وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْثِرُ] (٣ ، ٦)

الْقِرَاءَةُ وَالْمَعْنَى : -

فِي الْمَحْتَسِبِ (١) - وَمِنْ ذَلِكَ قِرَاءَةُ الْحَسَنِ وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْثِرُ حَزْمًا قَالَ أَبُو الْفَتْحِ وَأَمَّا الْجَزْمُ فَيَتَحَمَّلُ أَمْرَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ تَمَنَّ حَتَّى كَأَنَّهُ قَالَ لَا لَا تَسْتَكْثِرُ وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ الْجَزْمَ عَلَى الْبَدَلِ ، وَقَالَ : إِنْ الْمَنْ لَيْسَ بِالْإِسْتِكْثَارِ فَيُبَدَلُ مِنْهُ ، وَمَا الْوَجْهُ الْآخِرُ فَإِنْ يَكُونُ أَرَادَ (تَسْتَكْثِرُ) فَلْيُسْكِنِ الرَّاءَ لِثِقَلِ الضَّمَّةِ مَعَ كَثْرَةِ الْحَرَكَاتِ ، فَأَمَّا (تَسْتَكْثِرُ) بِالنَّصَبِ فَبِأَنْ مَضْمُورَةٌ ، أَلَا تَرَى أَنَّ مَعْنَاهُ : لَا يَكُنْ مِنْكَ (مَنْ) وَلَا اسْتِكْثَارٌ وَفِي الْإِتْحَافِ (٢) : الْجُمْهُورُ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ حَالٍ ، أَوْ عَلَى حَذْفِ (أَنْ) فَارْتَفَعَ الْفِعْلُ ، وَفِي الْبَحْرِ (٣) ٨ : ٣٧٢ ، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ عَلَى حَذْفِ أَنْ هَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ ، وَأَجَازَ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْجَزْمِ وَجْهَيْنِ تَشْبِيهِيَّ بَعْضُهُ ، وَجَرَاءُ الْوَصْلِ مَجْرَى الْوَقْفِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مَعَ وَجُودِ مَنْدُوحَةٍ وَهِيَ الْبَسْطُ وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنْ تَسْتَكْثِرُ (٤) .

قَالَ مَكِّي (٥) : ارْتَفَعَ تَسْتَكْثِرُ لِأَنَّهُ حَالٌ أَيْ لَا تُعْطَى عِظِيَّةٌ لَتَأْخُذَ أَكْثَرُ مِنْهَا ، وَقِيلَ ارْتَفَعَ بِحَذْفِ (أَنْ) وَتَقْدِيرُهُ : لَا تُضَعَفُ يَا مُحَمَّدُ أَنْ تَسْتَكْثِرَ مِنَ الْخَيْرِ ، فَلَمَّا حَذَفَ (أَنْ) رَفَعَ .

(١) ٢ : ٣٣٧ ، ٣٣٨ . (٢) ٢٤٧ . (٣) البحر المحيط ٨ : ٣٧٢

(٤) ابن خالوية ١٦٤ . (٥) مشكل إعراب القرآن ٢ : ٧٧١ .

وقال أبو البقاء^(١) : قوله (تستكثر) بالرفع على أنه حال ، وبالجزم على أنه جواب ، أو بدل ، وبالنصب على تقدير : تستكثر والتقدير في جعله جواباً إنك إن لا تمنن بعملك ، أو بعطيتك تزد من الثواب لسلامة ذلك عن الإبطال بالمن على ما قال تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى)
وقال الزجاج^(٢) :

(ولا تمنن تستكثر)

أي لا تعط شيئاً مقدراً أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه وتستكثر حال متوقعة ، وهذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، وليس على الإنسان إثم أن يهدي هدية يرجو بها ما هو أكثر منها ، والنبي صلى الله عليه وسلم أدبه الله بأشرف الآداب ، وأجل الأخلاق ومما سبق من أقوال العلماء يتبين ما يلي :

أن الفعل (تستكثر) يقرأ بالرفع والجزم .

أما الرفع فعلى أنه حال ، أو على حذف (أن) فارتفع الفعل ، وأنكر ذلك الزمخشري ، والمعنى أي لا تصعب يا محمد أن تستكثر من الحسير ، فلما حذفت (أن) رفع والسبب في إنكار الزمخشري أن القرآن لا يحمل على ذلك أما قراءة الجزم فعلى أنه جواب ،

(١) إملأ ما من به الرحمن ٢ : ٢٧٢ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه ٥ : ٢٤٥ .

والتقدير : إنك إن لا تمنن بعملك ، أو بعطيتك تزد من الثواب لسلامة ذلك عن الإبطال بالمن على حد قوله تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى)^(١) والجزم على أنه بدل كقوله تعالى : (ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب)^(٢) ، وأنكر ذلك أبو حاتم حيث قال : إن المن ليس بالاستكثر فيبدل منه ، أو يكون الجزم على إسكان الراء لنقل الضمة مع كثرة الحركات ، وأما النصب (فبأن) مضمرة والمعنى : لا يكن منك من ، ولا استكثر

(١) البقرة ٢٦٤ .

(٢) الفرقان ٦٨ ، ٦٩ .

خاتمة البحث

توصل البحث إلى كثير من النتائج منها :-

- ١- أن أكثر ما جاء في القرآن الكريم هو جواب لفعل الأمر .
- ٢- كما جاء جوابا لفعل الأمر جاء جوابا لأسم الفعل نلح ذلك في ثنايا الكتاب .
- ٣- تبين لنا أن الجواب للطلب قد يقترن بالفاء ، وأن الخبر إذا أريد به الطلب جزم جوابه ، وإذا لم نرد الجواب رفع الفعل على الاستئناف ، أو على الحال ، أو على الصفة .
- ٤- جاء في كثير من الآيات الكريمة رفع الجواب وجزمه في القراءات السبعة والشواذ .
- ٥- كما جاء جوابا للمضارع المجزوم بلام الأمر كقوله تعالى : (فليقله اليوم بالساحل يأخذه عدو لي وعدو له)^(١) يأخذه جواب (فليقله) .
- ٦- قد يأتي الجواب لأمرين نحو قوله تعالى : (وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعا حسنا إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله)^(٢) أو أكثر نحو قوله تعالى : (أن اعبدا الله واتقوه وأطيعون يفر لكم من ذنوبكم)^(٣) فالفعل (يفر) مجزوم في جواب الأوامر الثلاثة .

(١) طه ٣٩ .

(٢) إبراهيم ٣ .

(٣) نوح ٣ ، ٤ .

٧- أن جواب الأمر قد يقترن بالفاء

نحو قوله تعالى : (اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم)^(١)

كما يأتي جوابا للاستفهام .

٨- ومما يجدر الإشارة إليه أنني قد قمت باستقصاء الآيات القرآنية وناقشتها على ضوء ما جاء في كتب التفسير المتخصصة ليسهل على الباحثين الرجوع إليها .

والله الموفق .

(١) البقرة ٦١ .

أهم المراجع

- ١- إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر للأستاذ الشيخ أحمد بن محمد الدمياطي الشافعي الشهير بالبنا رواه وصححه وعلق عليه الشيخ علي محمد الضباع مطبعة المشهد الحسيني بالقاهرة ١٣٥٩هـ .
- ٢- الأشباه والنظائر في النحو للسيوطي تحقيق الأستاذ طه عبد الرؤوف سعد مكتبة الكليات الأزهرية شركة الطباعة الفنية المتحدة ١٣٩٥هـ —
- ٣- إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه مطبعة دار الكتب المصرية .
- ٤- إعراب الجمل وأشباه الجمل الدكتور فخر الدين قباوة دار الأفاق الجديدة بيروت .
- ٥- إعراب القراءات السبع وعللها لابن خالويه تحقيق ابن عثيمين .
- ٦- إعراب القرآن للنحاس عالم الكتب مكتبة النهضة العربية .
- ٧- أمالي السهيلي تحقيق الدكتور محمد إبراهيم البنا مطبعة السعادة الطبعة الأولى ١٩٧٠م .
- ٨- الأمالي الشجرية لابن الشجري طبع دار المعرفة بيروت .
- ٩- إملاء ما من به الرحمن للعكبري مطبعة البابي الحلبي ١٣٨٩هـ .
- ١٠- إنباء الرواه على أنباء النحاة للقفطي تحقيق الأستاذ محمد أبو الفضل إبراهيم مطبعة دار الكتب ١٣٧١هـ ، ١٩٥٢م .

- ١١- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين لابن الأنباري تحقيق الأستاذ محمد محيي الدين مطبعة حجازي القاهرة الطبعة الثانية ١٩٥٣م .
- ١٢- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام للأستاذ محمد عبد العزيز النجار دار السعادة .
- ١٣- الإيضاح في علل النحو للزجاجي تحقيق الدكتور مازن المبارك دار النفائس بيروت ١٩٧٩م .
- ١٤- البحر المحيط لأبي حيان نشر مكتبة ومطابع النصر الحديثة بالرياض .
- ١٥- بغية الوعاة للسيوطي تحقيق الأستاذ محمد أبو الفضل إبراهيم البابي الحلبي .
- ١٦- تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة شرح الأستاذ السيد أحمد صفر الطبعة الثانية مطبعة المدينة ، ونشر دار التراث ١٣٩٣هـ ، ١٩٧٣م .
- ١٧- تفسير القرطبي الجامع لأحكام القرآن للقرطبي طبعة دار الشعب .
- ١٨- أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي دار الجيل مصر
- ١٩- تفسير التسهيل لابن جزي .
- ٢٠- تهذيب اللغة لأبي منصور الأزهري تحقيق الدكتور عبد السلام هارون وآخرين .
- ٢١- الجامع الصحيح سنن الترمذي لأبي عيس محمد بن عيسى بن سورة الترمذي ، تصحيح الأستاذ عبد الوهاب عبد اللطيف مطبعة المدني ١٣٨٤هـ ، ١٩٦٤م .
- ٢٢- حاشية الأمير علي مغي اللبيب لابن هشام مطبعة البابي الحلبي بهامش المغني .

- ٢٣- حاشية الصبان على شرح الأشموني مطبعة الباهي الحلبي .
- ٢٤- الحيوان للجاحظ تحقيق عبد السلام هارون القاهرة ١٩٣٨م - ١٩٤٥م .
- ٢٥- خزانة الأدب للبغدادى تحقيق الأستاذ عبد السلام هارون الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ٢٦- الخصائص لابن جنى تحقيق الأستاذ محمد على النجار دار الكتب المصرية ١٩٥٢م ، ودار الهدى للطباعة والنشر بيروت .
- ٢٧- الدر المصون للسمين تحقيق الدكتور عبد الجليل شلبي .
- ٢٨- دراسات لأسلوب القرآن للدكتور عبد الخالق عضيمة .
- ٢٩- ديوان الأخطل تحقيق أنطون صالحان بيروت ١٩٨١م .
- ٣٠- ديوان الأعشى طبعة دار صادر بيروت ١٩٦٦م .
- ٣١- ديوان امرئ القيس طبعة دار صادر بيروت .
- ٣٢- ديوان جرير تحقيق نعمان محمد أمين طه دار المعارف بمصر ١٩٧١م .
- ٣٣- ديوان جميل بثينة دار صادر بيروت ١٩٦١م .
- ٣٤- ديوان زهير بن أبي سلمى تحقيق كرم البستان دار صادر بيروت ١٩٦٠م .
- ٣٥- ديوان الفرزدق طبعة الصاوى ١٩٣٦م ، تعليق عبد الله إسماعيل الصاوى .
- ٣٦- ديوان الهذليين طبعة دار الكتب المصرية ١٣٦٩هـ .
- ٣٧- روح المعاني للأوسى المطبعة المنيرية .

- ٣٨- سنن أبي داود تعليق الشيخ أحمد سعد على طبعة مصطفى الباهي الحلبي ١٣٧١هـ ، ١٩٥٢م .
- ٣٩- سنن ابن ماجه تحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي دار إحياء التراث العربى ١٩٧٥م .
- ٤٠- سنن النسائي بشرح السيوطي وحاشية السندى دار الفكر بيروت ١٩٣٠م .
- ٤١- شرح أبيات سيبويه لابن السيرافى تحقيق الدكتور محمد على الريح هاشم مطبعة الفجالة الحديثة نشر مكتبة الكليات الأزهرية دار الفكر للطباعة والنشر ١٩٧٥م .
- ٤٢- شرح الأشموني على ألفية ابن مالك دار إحياء الكتب العربية .
- ٤٣- شرح جمل الزجاجي تحقيق صاحب أبو جناح الجمهورية العراقية وزارة الأوقاف إحياء التراث .
- ٤٤- شرح الرضى على الكافية فى النحو لابن الحاجب دار الكتب العلمية بيروت .
- ٤٥- شرح شذور الذهب لابن هشام محمد محبى الدين .
- ٤٦- شرح شواهد الشافية للبغدادى تعليق الأساتذة محمد نور الحسن ، محمد الزفزاف ، محمد محبى الدين دار الكتب العلمية بيروت .
- ٤٧- شرح شواهد المغنى للسيوطي تعليق الشيخ محمد الشنقيطى تحقيق أحمد ظافر كوجان .
- ٤٨- شرح المفصل لابن يعيش تصوير عالم الكتب بيروت عن الطبعة المصرية .

المحتويات	رقم الصفحة
المقدمة	٣
الفصل الأول (جزم المضارع في جواب الطلب)	٥
الفصل الثاني	٢٣
سورة البقرة	٢٥
سورة آل عمران	٤٤
سورة المائدة	٤٨
سورة الأنعام	٥٣
سورة الأعراف	٥٥
سورة التوبة	٦٢
سورة هود	٦٦
سورة يوسف	٧٥
سورة إبراهيم	٨٢
سورة الحجر	٨٦
سورة الإسراء	٨٩
سورة الكهف	٩٢
سورة مريم	٩٥
سورة طه	١٠٣
سورة الحج	١١٦

سورة التور	١١٩
سورة الشعراء	١٢٠
سورة النمل	١٢١
سورة القصص	١٢٣
سورة السجدة	١٢٤
سورة الأحزاب	١٢٥
سورة غافر	١٢٩
سورة فصلت	١٣٢
سورة الزخرف	١٣٤
سورة الأحقاف	١٣٥
سورة الفتح	١٣٦
سورة الحديد	١٣٧
سورة المجادلة	١٤٢
سورة الصف	١٤٥
سورة المنافقون	١٤٦
سورة الملك	١٥٣
سورة المعارج	١٥٥
سورة نوح	١٥٦
الخاتمة	١٦٢
أهم المراجع	١٦٤